

पदाम्बुजत्वोक्त्या भक्तिप्रवर्त्तकत्वं, भक्तिमतां सन्तापहारकत्वं,
भक्तरूपमधुपसेवितत्वं च ध्वनितम् । प्रेमपूरभरितमानसेषु प्रादु-
र्भावो भवतीत्यपि ध्वन्यते । यदोः पुष्टिभक्तत्वेन तन्नाथत्वात्
पुष्टिभक्तानामिष्टफलदातृत्वं सूचितम् । श्रीमद्भिरिधरचरणाः श्री-
प्रभुचरणतनयश्रीयदुनाथवंशोद्भवा अस्मदाराध्यचरणाः ॥ १ ॥

चरणाम्बुजेत्यादि ॥ परागसम्बन्धेन, मनोमुकुरनिर्मल-
तया सर्वसिद्धान्तप्रतिफलनं ध्वन्यते । प्रणिपातः साष्टाङ्गप्रणामः
तद् विद्धि प्रणिपातेन परिग्रशानुसेवया * उपदेक्ष्यन्ति ते
ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिन इति श्रीभगवदुक्तेः । तनुते विस्तारय-
ति । एतेन स्वकल्पितत्वमपास्तम् । सुधीत्वं च भगवदेकशरण-
त्वम् । तेषां सिद्धान्तावलोकनेनाऽऽनन्दो भविष्यतीत्यर्थः ॥ २ ॥

एवं प्रतिज्ञायाऽद्वैतज्ञानस्य द्वैतज्ञानसापेक्षत्वेन द्वैतपदार्थ-
माहुः—

द्विधा ज्ञानं तु यद्यत् स्थानामरूपात्मना मुहुः ॥
ईशजीवात्मना चापि कार्यकारणतोऽथवा ॥ ३ ॥
द्वीतं तदेव द्वैतं स्यादद्वैतं तु ततोऽन्यथा ॥
सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति पठ्यते ॥ ४ ॥

द्विधा ज्ञानं त्वित्यादि ॥ द्विप्रकारकं ज्ञानमित्यर्थः ।
नामरूपे व्याकरणवाणीतिश्रुत्या नामरूपव्यवहारस्य भगवत्कृत-
त्वेन भगवद्रूपत्वम् । एतेन, अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चे-
त्यर्थपञ्चकम् * आद्यं त्रयं ब्रह्मरूपं मायारूपं ततः परम्, इति
नामरूपयोर्मायिकत्वमिति निरस्तम् । केचित्त्वत्र, जगद्रूपं ततः
परमिति पठन्ति । तत्र नामरूपयोर्जगद्रूपत्वेन जगतः कार्यत्वात्
कार्यकारणयोरभेदान्नातिप्रतिकूलम् । यथा मृद्वदयोः । अत एव,

नामरूपविभेदेन जगत् क्रीडति यो यतः इति श्रीमदाचार्यचरणै-
रुक्तम् । यदि च सधर्मत्वभिया तयोर्मायिकत्वमुच्यते तर्हि
अस्तित्वादिनापि सविशेषत्वापत्तेः । तमेव भान्तमनुभाति सर्वं
तस्य भासा सर्वमिदं विभाति । एष ह्येवानन्दयातीत्यादिश्रुति-
भिः स्वतः प्रकाशकत्वं सर्वावभासकत्वं सर्वानन्ददातृत्वं यथोक्तं
तथा, नामरूपेतिश्रुत्या नामरूपप्रकाशकत्वमती न तयोर्मायिक-
त्वमिति दिक् । नामरूपभेदज्ञानमेवाविद्यकं, न तु ते । एव-
मीशजीवभेदज्ञानं, तथा कार्यकारणभेदज्ञानमिति ॥ ३ ॥

द्वैतमिति ॥ ये गत्यर्थकास्ते ज्ञानार्थका इति न्यायेन
गत्यर्थकादिष्वातीर्भावे क्ते इतमिति सिद्धौ द्विधा इतं द्वैतं त-
स्मात् स्वार्थेऽणि द्वैतमिति निष्पन्नम् । तस्य च द्विप्रकारकं ज्ञान-
मित्यर्थः ॥ अन्यथा = भेदज्ञानाऽभावे ॥ न द्वैतमद्वैतमिति
विग्रहः । ननु कया श्रुत्या अभेद उक्त इति तत्राहुः ॥ सर्वमि-
त्यादि ॥ छान्दोग्ये शाण्डिल्यविद्यायां पञ्चमे प्रपाठके पठित-
मस्ति, तज्जलानित्यस्याग्रे, शान्त उपासीतेति । अर्थस्तु— जायते
लीयते अनितीति जलान् तस्मिन् जलान् तज्जलान् । इदं सर्वं
विश्वं खलु उत्पात्तिस्थितिलयावस्थासु तस्मिन्नतः सर्वं ब्रह्मे-
त्युपासीतेति ॥ ४ ॥

श्रुत्यर्थमाहुः—

सर्वं ब्रह्मात्मकं विश्वमिदमा बोध्यते पुरः ॥

सर्वशब्देन यावद्धि दृष्टश्रुतमदो जगत् ॥ ५ ॥

बोध्यते तेन सर्वं हि ब्रह्मरूपं सनातनम् ॥

कार्यस्य ब्रह्मरूपस्य ब्रह्मैव स्यात्तु कारणम् ॥ ६ ॥

सर्वमित्यादि ॥ इदमेति ॥ इदंशब्दस्य प्रत्यक्षवाचित्वात् ॥ ५ ॥

ब्रह्मणि प्रतीयत इत्यर्थः ॥ ७ ॥

एवं ब्रह्मणः कारणतामुपपाद्य ब्रह्मणो लक्षणमाहुः—

साकारं सर्वशक्त्येकं सर्वज्ञं सर्वकर्तृ च ॥

सच्चिदानन्दरूपं हि ब्रह्म तस्मादिदं जगत् ॥८॥

साकारमित्यादि ॥ आनन्दाकारमित्यर्थः । विश्वतश्चक्षु-
रुत विश्वतोमुखो विश्वतोबाहुरुत विश्वतस्पात् । सम्बाहुभ्यां
धमति सम्पतत्रैर्धावाभूमी जनयन् देव एक इति तैत्तिरीये
श्वेताश्वतरे चास्ति श्रुतिः । अत्र मुखादीनां सर्वत्र विद्यमानत्वमुक्तं
सर्वेन्द्रियोपलक्षणम् । तेन साकारस्यैव व्यापकत्वम् । बाहुभ्या-
मितिद्विवचनेन ब्रह्मणो द्विभुजत्वं श्रुतिसिद्धम् । चतुर्भुजत्वं
तु स्मृतिप्रसिद्धम् । देव इत्यनेन लीलास्थपुरुषोत्तमस्यात्र ग्रहण-
म् । दिवुधातोः क्रीडार्थकत्वात् । छान्दोग्ये, सर्वकामः सर्वगन्धः
सर्वरस इत्युक्तम् । रसो वै स इति तैत्तिरीये । सहस्रशीर्षा पुरुषः
सहस्राक्षः सहस्रपादिति पुरुषसूक्तेऽपि साकारत्वम् । अग्रे,
ततो विराडजायतेतिकथनान्नायं विराद् पुरुषः । सर्वतः पाणिः
पादान्तं सर्वतोऽक्षिशिरोमुखमित्यादिगीतायाम् । आनन्दमात्र-
करपादमुखोदरादिरिति नारदपञ्चरात्रे । अथवा परमात्मानं
परमानन्दविग्रहमिति याज्ञवल्क्यस्मृतौ ॥

नन्वपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुस्स शृणोत्यकर्णः ।
अस्थूलमनष्वित्यादिषु श्रुतिषु निषेधात् कथं साकारत्वमिति चेन्न
अपाणिपादत्वमुक्त्वा यज्जवनग्रहीतृत्वमुक्तं, तेन लौकिकपाणि-
पादादिनिषेधपरम् । अनष्वित्यादिवाक्येऽप्यग्रे, एतस्य प्रशासने
गार्गि द्यावाभूमी विधृते तिष्ठत इत्युक्तम् । यथा सैन्धवो दायो-
ऽन्तरः कृत्स्नो रमयन् एवं वारे अयमात्मा कृत्स्नः प्रशानयन्

एवेति श्रुतौ घनपदेन साकारत्वलाभात् । अर्थस्तु यथा सैन्धवः
सर्वपरिदृश्यमानो रसघन एवं ब्रह्मापि यावत्तावत् सर्वं प्रज्ञान-
घन एवेति । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञान-
बलक्रिया चेति श्रुतेः । यः सर्वज्ञः सर्वविदिति श्रुतेः । सर्वकर्ता
सर्वभोक्ता चेति । सत्यं ज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेरानन्दमात्रमेव ।
एवञ्च करादिरपि ब्रह्मैव ॥ इदम् ॥ परिदृश्यमानम् ॥ ८ ॥

सच्चिदानन्दरूपब्रह्मणः सकाशाज्जगदुत्पत्तौ जडजीवा-
न्तर्यामिणां सदादिभ्य उद्गम इत्याहुः—

जडजीवान्तःस्थितानां यथाक्रमश उद्गमः ॥

अग्नेर्यथा विस्फुलिङ्गास्तथा जीवोद्गमः स्फुटः ॥ ९ ॥

जडेत्यादि ॥ उद्गमो निःसरणम् । जीवोद्गमे श्रुत्युक्तं
दृष्टान्तमाहुः ॥ अप्रेरिति ॥ यथा मुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गा
व्युच्चरन्ति, एवमेव तस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे
जीवाः कपूयचरणा रमणीयचरणा इति मुण्डकश्रुतौ । एतेन जीव-
स्योत्पत्तावनित्यत्वापत्तिरिति निरस्तम् । जीवस्य निःसरणमे-
वोच्यते, न उत्पत्तिः ॥ ९ ॥

ननु जीवस्य विस्फुलिङ्गवन्निःसरणे अंशत्वे सर्वशरीरगत-
चैतन्यानुपलम्भस्तत्राहुः—

विसर्पिगुणचैतन्योऽणुर्जीवोऽंशो हरेः स्मृतः ॥

जडे चिदानन्दयोस्तु चित्यानन्दस्य सर्वशः ॥ १० ॥

विसर्पीत्यादि ॥ विसर्पिं प्रसरणशीलं चैतन्यं गुणो य-
स्य सः । यथा मणोः प्रभा । तथाच व्याससूत्रम् । गुणाद्वा-
ऽऽलोकवत् । अर्थस्तु । जीवस्य चैतन्यं गुणस्तस्मात् सर्वशरीर-
व्यापी । तत्र दृष्टान्तः । आलोकवत् । सूर्यमण्यादिप्रभा यथा

सनातनमिति ॥ सदा वर्त्तमानं नित्यमिति यावत् । स-
न्मूलाः सौम्येयाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाना इति, कथमसतः
सज्जायेत, तत्सत्यं, यदिदं किञ्च तत्सत्यामित्याचक्षत इत्यादि-
श्रुतेः । असत्यत्वेन ज्ञानं त्वामुराणामेव । तथाच गीतायाम्
असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनीश्वरमिति । ननु जगतो नित्यत्वे
द्वैतापत्तिरित्याशङ्क्यामाहुः ॥ कार्यस्येति ॥ विश्वस्य नित्य-
त्वेऽपि मृद्वदयोरिव कार्यकारणयोरैक्यान्न द्वैतापत्तिरिति भावः ।
सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादिना बोधितब्रह्मरूपस्य ब्रह्मैवेत्येवकारेण
मायादिकारणं निरस्तम् ॥ ६ ॥

ब्रह्मणः कारणत्वे मानमाहुः—

जन्माद्यस्येत्यादिसूत्रैर्व्यासपादैर्निरूपितम् ॥

यतो वेत्यादिवाक्येषु वेदे स्पष्टं प्रतीयते ॥ ७ ॥

जन्माद्यस्येत्यादीति ॥ अत्राधिकरणचतुष्टयेन ब्रह्मणः
कारणत्वं विचारितम् । तत्र, जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वादिति
सूत्रे, यतो वा इत्यादिवाक्यं विषयीकृत्य, किं ब्रह्म कर्तृ उता-
ऽकर्तृ इति संशये, ब्रह्मविदामोति परमिति श्रुत्या ब्रह्मविदः पर-
मार्ति मतिज्ञाय सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुत्या स्वरूपलक्षणमु-
क्ता परस्य सर्वान्तरूपत्वबोधनायाकाशाद्वायुरित्यादिसृष्टिरुक्ता ।
तत्र प्रकृतिगतं कर्तृत्वं ब्रह्मणि आरोप्यते । एवं भृगुर्वै वारुणि-
रित्यत्रापि गौणमेव कर्तृत्वम् अनूद्यत इति पूर्वपक्षे, अस्येति
प्रत्यक्षस्य जगतो जन्मादि जन्मस्थितिप्रलया यतो यस्मात् तत्
कर्तृ । कुतः । शास्त्रयोनित्वात् । शास्त्रे योनिः शास्त्रयोनित्यस्य
भावः शास्त्रयोनित्वं तस्माच्छास्त्रोक्तकारणत्वादित्यर्थः । पूर्वो-
त्तरकाण्डसृष्टिवाक्यानां सद्ब्रह्मार्थं सामान्यग्रहणम् । स्वरूपलक्षण-

वाक्यशेषे कर्तृत्वनिषेधाकथनात् । प्रत्युत कारणत्वस्य कथना-
दुपनिषदन्तरेऽस्मूलादिवाक्ये धर्मनिषेधनिरूपणेऽपि विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वेन प्राकृतधर्मनिषेधपरत्वेनोपपत्तौ लक्षणापादकस्यारोपस्य
दुष्टत्वात् । किञ्च प्रकृतौ कर्तृत्वस्य निषिद्ध्यमानत्वेन जीवस्य
स्वातन्त्र्याभावेन च कर्तृत्वाभावाद् ब्रह्मण्यारोपासम्भवः । त-
स्मात् सकलजगत्कारणं ब्रह्म ॥

अत्र, जन्माद्यस्य यतः - शास्त्रयोनित्वादिति योगविभागः
सर्वेषां मते । तत्र । अग्रिमसूत्रेषु साध्यहेतुनिर्देशपूर्वकमेव दर्श-
नेनात्रापि तथैव युक्तत्वात् । ये तु जन्माद्यधिकरणं, शास्त्रयोनि-
त्वाधिकरणं भिन्नमङ्गीकुर्वन्ति, तत्र हि प्रथमसूत्रे हेतोरभावाद्
द्वितीये साध्याभावान्न वाक्यार्थसिद्धिरित्यादिदोष इति श्री-
पुरुषोत्तमचरणैर्भाष्यमकाशे बहुशः खण्डितो योगविभागः ॥

द्वितीयेऽधिकरणे, तच्च समन्वयादितिसूत्रे, ब्रह्म समवायि ?
उत नेति संशये समवायित्वे विकारित्वापत्तिरिति न तादृश
इति पूर्वपक्षे, तत् समवायि कारणं ब्रह्म । कुतः । समन्वयात्
सम्यगनुवृत्तत्वाद् अनारोपितानागन्तुकरूपेणान्वयात् । घटे मृद
इवास्तिभातिप्रियाणाञ्जगत्यनुवृत्तत्वादित्यर्थः । तादात्म्यसम्ब-
न्धेन यदाश्रयं कार्यं भवति तत् समवायिकारणम् । अस्यैवावस्था-
विशेष उपादानम् । तल्लक्षणं च स्वसमानसत्ताकार्याकारेण
यदाविर्भवति तदुपादानम् । तृतीयेऽधिकरणे चिद्रूपेण कारण-
त्वम् । आनन्दमयाधिकरणे आनन्दरूपेण कारणत्वं व्यासपादै-
र्विचारितमित्यर्थः ॥ यतो वेत्यादीति ॥ भृगुर्वै वारुणिर्वरुणं
पितरमुपससार । अघीहि भगवो ब्रह्मेति, त् होवाच यतो
वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रयन्त्य-
भिसंविशन्ति तद् ब्रह्मेति तद्विजिज्ञासस्वेति स्पष्टमेव कारणत्वं

बहुदेशं व्याप्नोति तद्वदित्यर्थः । अग्रे, व्यतिरेको गन्धवत् । अर्थ-
स्तु । व्यतिरेकः । अधिकदेशवर्त्ती चैतन्यं गुणः । गन्धवत् ।
यथा चम्पकादेर्गन्धश्चम्पकाधिकदेशस्थले उपलभ्यते तद्वदित्य-
र्थः । नच चम्पकाच्चदवयवानां निस्सरणे गन्धोपलब्धिरिति
वाच्यम् । निस्सरणे न्यूनत्वापत्तेः । भोग्यादृष्टत्वेन तदवयवपूरण-
कल्पनायां गौरवात् । किञ्चोग्रगन्धादेः स्पर्शो मुहुर्मुहुः क्षालनेन
सुगन्धानपगमादनेकचर्मपुटवेष्टितस्य मृगमदस्य सुगन्धोपलब्धे-
श्चातोऽवयवकल्पना निरस्तेति दिक् ॥

किञ्च तृतीयोऽपि दृष्टान्तः । अविरोधश्चन्दनवत् । अर्थ-
स्तु । यथा चन्दनमेकदेशस्थितं सर्वशरीरे सुखं शैत्यं च जनय-
ति तद्वदणुत्वेऽपि सर्वशरीरचैतन्योपलब्धिमित्यर्थः । एषोऽणु-
रात्मा चेतसा वेदितव्य इति श्रुतेः । नित्यः सर्वगतस्थाऽणुरिति
स्मृतेश्च । सर्वगतेन ब्रह्मणा सह तिष्ठतीति सर्वगतस्यः । द्वा
सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिपस्वजाते इति ।
श्रुतेः । स चासावणुश्चेति तदर्थः । यदि यथाश्रुतार्थः स्यात् । तर्हि
स्थाण्वचलपदयोः पर्यायत्वापत्तौ पौनरुक्त्यं स्यात् । अंशो नाना
व्यपदेशादिति व्याससूत्राद् अंशः । अर्थस्तु । जीवो ब्रह्मणः
अंशः । कुतः । नानाव्यपदेशात् । कचिद् ब्रह्मत्वेन कचिदज्ञत्वेन
कचिदीशितव्यत्वेनाऽणुत्वेन व्यापकत्वेन निरूपणादेकस्यैव
विरुद्धधर्माश्रयत्वं ब्रह्मातिरिक्तस्य न सम्भवति । अतो जीवो
ब्रह्मांश इति ॥ हरेरिति ॥ ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः
इति गीतावाक्यतः । ननु सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वेन कथं त्रैविध्यम-
त आहुः, जडे चिदानन्दयोरित्यादिना ॥ आनन्दतिरोभावेन
भेद इति भावः ॥ १० ॥

तिरोधानं हरीच्छातो निबन्धादिषु वर्णितम् ॥

आविर्भावे तु सर्वं हि ब्रह्मैवेति न संशयः ॥११॥

तिरोधानमिति ॥ एकोऽहं बहु स्यामिति श्रुतिसिद्धेच्छा-
त इत्यर्थः । ननु तर्हि भेदापत्तिरत्राहुः ॥ आविर्भावं त्वित्या-
दि ॥ आनन्दाविर्भावो जीवे, विदानन्दयोर्जडे ॥ ११ ॥

ननु जीवादिभावे किं प्रयोजनमत आहुः—

रमणार्थमिदं सर्वं ब्रह्मैव स्वेच्छयाऽभवत् ॥

यथा सर्पः स्वेच्छया हि कुण्डलाकारतां गतः ॥१२॥

रमणार्थमिति ॥ एकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्,
तदात्मानं स्वयमकुरुतेत्यादि श्रुतेः । ननु तर्हि विकारित्वापत्ति-
स्तत्राहुः ॥ यथेति ॥ १२ ॥

न विकारि तथा ब्रह्म व्यासैः सूत्रे निरूपितम् ॥

सुवर्णस्याविकारित्वं कामधेनोर्मणेरपि ॥ १३ ॥

सूत्रे इति ॥ उभयव्यपदेशाच्चहिकुण्डलवदिति सूत्रे इत्य-
र्थः । अर्थस्तु, उभयोर्विरुद्धधर्मयोर्व्यपदेशस्तस्मात् । निर्गुणत्वेन
अनन्तगुणत्वेन परिणामित्वेनाविकारित्वेन विरुद्धधर्मरूपेण
व्यपदेशाच्छ्रुतौ कथनात् सर्वाकारं ब्रह्मेत्यर्थः । तथाच श्रुतिषु,
साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेत्युक्त्वा, एको वशी निष्क्रियाणां
बहूनामेकं बीजं बहुधा यः करोति, ततो यदुत्तरं तद्रूपमनामय-
मित्यग्रे सर्वाऽऽननशिरोग्रीव इति श्वेताश्वतरे । तैत्तिरीये—
यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं, विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुख इत्यादि चो-
क्तम् । तथानन्दवल्ल्यां, तदात्मानं स्वयमकुरुत, यद्वैतस्तु कृतमि-
ति । अविनाशी वा अरेऽयमात्मेत्यादिकं चान्यत्रोक्तमेवं विरुद्ध-
धर्माश्रयत्वेन बहुशो व्यपदेशादित्यर्थः । तर्हि कथमेकमनेकयेति
तत्राह । अहिकुण्डलवत् । यथा सर्पः सरलः कुण्डलाकारश्च भ-

वति । तद्वत् ब्रह्म सर्वाकारं भवति । न हि सर्पस्य कुण्डलाकारे कोऽपि विकारः । भाष्ये तु, सर्वाणि तैजसान्यविकृतानीत्युक्तम् । एवञ्च सुवर्णस्यानेकाकारत्वेऽपि न सुवर्णस्यान्यथाभावः । सुबोधिण्यां तु, कामधेनुकल्पदुमचिन्तामणेश्च जायमानाः पदार्था दृश्यन्ते, तेन न कामधेन्वादीनां विकृतत्वमित्युक्तमितिदिक् ॥ १३ ॥

ननु सर्वस्य घटादेरुत्पत्तिनाशदर्शनेनाऽनित्यत्वात् कथं भगवद्रूपत्वं कार्यस्येत्याशङ्कामपनयन्ति—

आविर्भावतिरोभावौ पदार्थानां यतस्ततः ॥

नानित्यता तु विज्ञेया शास्त्रविद्भिर्विचक्षणैः ॥ १४ ॥

आविर्भावेत्यादि ॥ घटपटादिसर्वाऽऽकारस्वरूपेण या भगवत आविर्भावेच्छा तया आविर्भवति । तथाच श्रीमदाचार्य-चरणैर्निबन्धे—

मृदादि भगवद्रूपं घटाद्याकारसंयुतम् ।

मूलेच्छातस्तथा तस्मिन् प्रादुर्भावो हरेस्तदा, इति ॥

व्याख्यातं च तैरेव— मृदि घटादयो यावन्तो भविष्यन्ति ते सर्वे कारणत्वेन वर्तन्त इत्यङ्गीकर्तव्यम् । अन्यथा ततः प्रादुर्भावो नोपपद्यते । ततः सामर्थ्यं भगवत्त्वेन सङ्गच्छते । अतो मृदादिभगवद्रूपं घटादिकार्यं च भगवद्रूपं तत्रैव तिष्ठति । मूलेच्छातः पुरुषोत्तमेच्छात इति ॥

तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् ।

आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवद्, इति विष्णुपुराणे प्रथमेशे । वस्तुतो नित्यं, किन्त्वाविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवत् । आविर्भावश्च तिरोभावश्च आविर्भावतिरोभावौ तावेव जन्मनाशविकल्पा तद्वदित्यर्थः । आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै

मुरवैरिणइति वाक्यं श्रीमदाचार्यचरणैरुक्तम् । भगवच्छक्तित्वादेव
वीर्यादिपरिणामानां देहादिभावः । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च, इति श्रुतेः । अनन्तशक्तित्वाद्
भगवतः ॥ १४ ॥

आविः प्रकटं भावयति कारणान्तःस्थं कार्यं बहिः प्रकटी-
करोति या शक्तिर्निमित्तगतोपादानगता च सा आविर्भाव-
शक्तिः । कार्यं कारणे तिरोभावयति सा शक्तिस्तिरोभावशब्द-
वाच्येत्यभिप्रेत्याहुः—

तिरोभावे तु कार्यं हि वर्तते कारणात्मना ॥

आविर्भावे तु कार्यं हि यथा मृदि घटादयः ॥ १५ ॥

तिरोभावे त्वित्यादि ॥ अत्रैवं ज्ञेयम् । तन्तुतुरीयेमा-
दिभ्यः पटोत्पत्त्या, मृदण्डचक्रादिभ्यश्च घटोत्पत्त्या तस्य तस्य
पटघटजनने शक्तिरिति निश्चीयते । सा च न स्वभावो, नापि
स्वरूपम् । तथा सति तस्य सार्वदिकत्वाच्छीर्णेभ्योऽपि तन्त्वा-
दिभ्यः पटाद्युत्पत्तिः स्यात् । भर्जिताद् बीजादप्यङ्कुरोत्पत्तिः
स्यात् । प्रतिबन्धकमणिसमवधानेऽपि बहेस्तृणादिकं दह्येत ।
स्वभावस्यानपायात् । स्वरूपस्य च सत्त्वात् । अतः शीर्ण-
तन्त्वादिषु कालेन, भर्जितेषु भर्जनेन च नाश्या, अग्नेर्मणिस-
न्निधाने प्रतिबन्ध्या च काचित् स्वभावात् स्वरूपाच्चातिरिक्तैव
शक्तिरङ्गीकार्या । ननु तन्त्वादीनामप्यतिशीर्णत्वेन बीजानामप्यङ्क-
ऽभर्जितत्वेन रूपेणैव कार्यजननदर्शनात्तेनैव रूपेण कारणतेति
नातिरिक्तशक्तिकल्पनं गुरुभूतम् । बह्विष्यलेऽपि प्रतिबन्धकमण्य-
भावेन निर्वाहाच्चेति चेन्न । दावदग्धवेत्रबीजेभ्यः कदलीकाण्ड-
जननस्य भामत्यां प्रदर्शितत्वात् काचिच्छक्तिर्भर्जनेन नाशयते,

अपरा आधीयत इति मन्तव्यम् । वह्निस्थले प्रतिबन्धकमणि-
समवधाने उत्तेजकेन मणिना दाहदर्शनादुत्तेजकाभावविशिष्ट-
मण्यभावविशिष्टवहेरेव कारणत्वेऽतिगौरवम् । तथाहि । मण्य-
भावत्वेन प्रवेशे नानाकार्यकारणभावकल्पनाऽत्यन्तमेव गुर्वी ।
मन्त्रौषधादिनापि दाहाभावात् । एवमुत्तेजकानामपि नानात्वा-
त्तत्त्वस्वरूपेण प्रवेशे ततोऽप्यत्यन्तगौरवम् । यत्किञ्चित्त्वेन प्रवेशे
यावत्तदभावविशिष्टमण्यभावविशिष्टस्याग्नेर्दाहं प्रत्यकारणत्वा-
त्ततो दाहाभावापात्तिः । यावत्त्वेन प्रवेशे यत्किञ्चिद्वैशिष्ट्ये
दाहाभावापात्तिः । यथाकथञ्चित्त्वेन प्रवेशेऽपितादृशकार्यकारणभाव-
ज्ञानस्योत्तेजकतदभावतद्वैशिष्ट्यज्ञानाधीनतया तादृशगुरुशरीर-
कारणतास्वरूपज्ञानस्यैव दौर्घ्यमिति तदपेक्षया शक्तिकल्पनमेव
ज्याय इति सर्वनिर्णयावरणभङ्गे श्रीपुरुषोत्तमचरणैर्विस्तरशो
निरूपितमिति ततोऽवधेयम् । तस्मादाविर्भावतिरोभावयोः
शक्तित्वम् । सा शक्तिमति भगवद्रूपे घटे तिष्ठति । अत एव घटो
भवतीति कर्तरि प्रयोगः । स्वमते सर्वेषां भगवद्रूपत्वात् । इच्छा-
सहकारेण नित्ययोरप्याविर्भावतिरोभावयोर्न सदैवोदयः ।
विशेषस्तु विद्वन्मण्डने श्रीमत्प्रभुचरणैरुक्तम् ॥ १५ ॥

आविर्भावतिरोभावलक्षणमाहुः—

यदाऽनुभवयोग्यत्वं वर्त्तमानस्य वस्तुनः ॥

आविर्भावः स विज्ञेयस्तिरोभावस्ततोऽन्यथा ॥ १६ ॥

यदेत्यादि ॥ योग्यतानिवेशेन दरीविवराङ्कुरेष्वपूर्वे च ना-
ऽन्याप्तिः । शशशृङ्गादौ च नातिव्याप्तिः । वृद्धिविपरिणामादिष्व-
ऽपि पूर्वरूपतिरोभावेन द्वितीयस्याविर्भावः । परिणामे रूपान्तरस्या-
स्ये तु तिरोभावः ॥ अन्यथेति ॥ तदयोग्यत्वमित्यर्थः ॥ १६ ॥

नन्वनयोरङ्गीकारे प्रागभावादिसत्त्वे चातिगौरवमत आहुः—

प्रागभावादयो नाङ्गीकार्या आभ्यां यतोऽखिलम् ॥

तद्विस्तराभिया नात्र लिख्यतेऽन्यत्र दृश्यताम् ॥१७॥

प्रागभावादय इति ॥ प्रागभावः प्रध्वंसाभावोऽत्यन्ताभावो-
ऽन्योन्याभावश्चत्येते नाङ्गीकार्याः । यत् आभ्यामाविर्भावतिरो-
भावाभ्याम् । कया रीत्या सिद्धिस्तत्राहुः ॥ तदित्यादि ॥ अन्यत्र
प्रागभावखण्डनसर्वनिर्णयनिबन्धावरणभङ्गादिषु । तत्र प्रागभावः
कारणावस्थातो नातिरिच्यते । तस्य भिन्नकारणत्वकल्पनायां
प्रमाणाभावात् । अग्रिमजननज्ञानेनैव तस्यानुभव इति श्रीमदा-
चार्यचरणैरुक्तं निबन्धे । नचेह कपाले घटो नास्तीति प्रतीति-
स्तत्र मानम् । तस्या घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावविषय-
तया सामान्यत्वेन प्रागभावाख्यविशेषानवगाहित्वात् । एवं
ध्वंसेऽपि दण्डादिस्वरूपमेव । तिरोभावशक्त्यतिरिक्तस्य ध्वंसस्य
निरूपयितुमशक्यत्वात् । तेन रूपान्तरं पश्यन् पूर्वस्य तिरो-
भावमेव मन्यते, ध्वस्त इति श्रीमदाचार्यचरणैस्तत्रैव विनिरूपितम् ।
तिरोऽप्रकटं भावयति, तिरोभवनं वा तिरोभावः । उभयथाऽपि
निमित्तोपादानान्यतरस्वरूपातिरिक्तो ध्वंसो न निरूपयितुं शक्यः ।
तदतिरिक्तस्यादर्शनात् । तथाच कार्यप्रतिकूला कारणावस्थैव
ध्वंसइतितदर्थः । प्रागभावादिप्रयोगाश्च, घटस्यानन्यथासिद्धनियत-
पश्चाद्भावित्वं दण्डस्य तादृशपूर्वभावित्वं चापेक्ष्य । यथा घटदण्ड-
योः कार्यकारणप्रयोगस्तथा घटादेराग्रिमजननपाकारान्तरं चापेक्ष्य
कारण एव प्रागभावध्वंसपदप्रयोगः । घटः पटो नेत्यन्योन्या-
भावप्रतीतावपि घटे मूलेच्छया पटादीनां तिरोभावः । एवं पटे-
घटादीनाम् । यद्यपि सर्वेषां पदार्थानां ब्रह्मरूपत्वेन सर्वधर्मवत्त्वं,

तथापि मत्स्याद्यवतारवज्जलाहरणकार्यार्थमेव घटव्रह्मण आवि-
र्भावः । एवमावरणकार्यार्थमेव पटरूपव्रह्मणः । एतेनान्योन्या-
भावानङ्गीकारे घटेन पटकार्यं स्यादित्यादि निरस्तम् । भगवत-
स्तथेच्छातः सर्वमनवद्यम् । एवमत्यन्ताभावोऽपि तिरोभावेनैव
गतार्थ इति दिक् ॥

अभावस्याधिकरणरूपत्वमित्यन्यत्र विस्तरः ॥ १७ ॥

एवं प्रपञ्चस्य सत्यत्वमुपपाद्य तत्प्रसङ्गेनाविर्भावतिरोभावौ
निरूप्य प्रस्तुतं कार्यस्य कारणस्य अधिकरणस्य करणस्य
अपादानस्य सम्बन्धस्य सम्प्रदानस्य कर्मणः कर्तुः प्रकारस्य
ब्रह्मरूपत्वमेवेति श्रीभागवतपद्येनाहुः—

यत्र येन यतो यस्य यस्मै यद्यद्यथा यदा ॥

स्यादिदं भगवान् साक्षात् प्रधानपुरुषेश्वरः ॥ १८ ॥

इति भागवते पद्ये सर्वस्य ब्रह्मता श्रुता ॥

श्रुतिसूत्रैः स्मृतिगणैर्दृष्टिः स्वर्णार्थिनो यथा ॥ १९ ॥

यत्रेत्यादि ॥ यदेति ॥ कालार्थक-दा-प्रत्ययेन कालस्यापि
ब्रह्मत्वमुक्तम् । अत एव, कालोऽस्मीति श्रीभगवद्वाक्यम् । एतेन
अस्पन्मते न द्वैतलेशः । एतेनोपादानत्वे निमित्तत्वानुपपत्ति-
स्तत्त्वे चोपादानस्येति परास्तम् । सर्वभवनसमर्थत्वाद् ब्रह्मणः ।
विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणो लक्षणत्वात् । तच्च प्रागेव निरूपित-
म् ॥ १८ ॥

इतीत्यादि ॥ श्रुतयः, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादयः । एव-
ञ्चात्माकात्स्न्यमित्यादिसूत्राणि । भूतानि विष्णुर्भुवनानि विष्णु-
रिति विष्णुपुराणे । वामुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभ
इति गीतायाम् ॥ १९ ॥

दृष्टान्तमुपपादयन्ति—

सुवर्णस्य च ये खण्डाः कटका मुद्रिकादयः ॥

सुवर्णत्वेन गृह्णाति तथा ब्रह्मविदो मतिः ॥ २० ॥

सुवर्णस्येत्यादि ॥ यथा हिरण्यं बहुधा समीयते नृभिः क्रियाभिर्व्यवहारवर्त्मसु * एवं बचोभिर्भगवानघोऽक्षजो व्याख्यायते लौकिकवैदिकैर्जनैरिति श्रीभागवताष्टमस्कन्धवाक्यात् । यथा सुवर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य * तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वद्, इति तस्यैव एकादशस्कन्धवाक्याच्चेति भावः ॥ २० ॥

तत्र श्रुतिं प्रमाणयन्ति—

यथा सौम्येत्यादिश्रुतौ स्पष्टमेव निरूपितम् ॥

तथा तत्त्वमसीत्यत्राभेदोऽशांशिविचारतः ॥ २१ ॥

यथेत्यादि ॥ यथा सौम्य एकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं भवतीत्यादिश्रुतौ यथा मृत्तदवयवयोरभेदस्तथा तत्त्वमसीत्यत्राभेदोऽशांशिनोरभेदादित्यर्थः ॥

अत्र सर्वेषां मतसङ्ग्रहश्लोकः—

केचित्तत्त्वमसीतिवाक्यविषये तत्त्वम्पदे लक्षणां

केचित्तत्र ङसो लुक् विदधते भाष्यं तु केचिज्जगुः ॥

केचिच्चिद्विषयादभेदमपरे छिन्दन्त्यतत्त्वं पदं

सिद्धान्ते तु सुवर्णवज्जगदिदं ब्रह्मैव जीवस्तथा ॥ १ ॥

अस्यार्थस्तु— केचिच्छङ्कराचार्याः, तच्छब्देन सर्वज्ञत्वादिविशिष्टं ब्रह्म, त्वंशब्देनाल्पज्ञत्वादिविशिष्टो जीवस्तयोरभेदो न सम्भवतीति भागयोः सर्वज्ञत्वाल्पज्ञत्वयोस्त्यागे केवलचिदंशमात्रग्रहणेनाभेदः । सोऽयं देवदत्त इतिवज्जागत्यागलक्षणां

विदधते । केचिद् रामानुजमाध्वशैवाः, तत्त्वमित्यत्र, सुपां सुलक्ष-
 पूर्वसवर्णाच्छेयाढाढ्यायाजाले इति सूत्रेण ङसो लुक् विदधते ।
 तस्य त्वमसि । तत्सम्बन्ध्यसि । सम्बन्धश्च सेव्यसेवकभावः ।
 केचिद् रामानुजादिमतव्याख्यातारो भाष्यं व्याकरणभाष्यं
 प्रातिपदिकनिर्देशे यां यां विभक्तिं बुद्धिरूपजायते सा सा आ-
 श्रयितव्येत्यचः परस्मिन्नितिसूत्रे । तदिति प्रातिपदिकम् । तेन
 षष्ठीविभक्तेराश्रयणम् । अर्थः पूर्ववत् । केचिन्निम्बार्काश्चिद्विपया-
 धिक्त्वसाधर्म्याद् अभेदः । केचिन्माध्वैकदेशिनः, अतत्त्वमसीति
 पदं छिन्दन्ति । तत्रार्थस्तु, तद् ब्रह्म त्वं नासि, किं तर्हि, जीवो-
 ऽसीत्यर्थः । सिद्धान्ते ब्रह्मवादिसिद्धान्ते । सुवर्णस्यांशाः
 सुवर्णरूपास्तथा ब्रह्मांशं जगद् ब्रह्मैव, तथा जीवोऽपि चिदंशो
 ब्रह्मानेन वाक्येन बोध्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥

एवमुक्तानां खण्डनसङ्ग्रहश्लोकः—

तत्रोपक्रमसङ्गतिर्वहुविधा भग्ना प्रतिज्ञाश्रुति-
 भक्तिः स्याद्यदि, न त्वमेव कथयेद्भेदे च नो तुल्यता ॥
 साधर्म्येऽपि तु भेद एव रसितश्छेदो न सम्यग्यतः
 सिद्धान्तः श्रुतिसंमतो विलसति प्राज्ञैर्विचार्य मुहुः ॥ २ ॥

एतदर्थस्तु— शङ्कराचार्यादिव्याख्यानेषु उपक्रमस्य सङ्गति-
 र्वहुप्रकारेण भग्ना स्यात् । तथाहि । तत्त्वमसीतिवाक्यं श्वेत-
 केतूपाख्यानेऽस्ति । तत्रोपक्रमे, अपि वा तमादेशमप्राक्षो येना-
 ऽश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवतीत्यादिना
 एकाविज्ञाने सर्वाविज्ञानं प्रातिज्ञातम् । तदेकमेव चेत् सर्वं भवेत् तदोप-
 पद्यते । यया सुवर्णकार्यं सुवर्णखण्डाः सर्वं सुवर्णमिति सुवर्ण-
 ज्ञानेन तज्ज्ञानम्भवति । तदर्थ, सदेव सौम्येत्यारभ्य निरूपितम् ।

ततो जडस्य सर्वस्याऽपि सदात्मकत्वार्थम्, ऐतदात्म्यामिदं सर्वमित्युक्तम् । तर्हि जडगताऽसत्यत्वादिदोषस्तत्परिहारार्थमाह । तत्सत्यमिति । तेनाविर्भावतिरोभावौ पदार्थानां ज्ञेयौ । पूर्वोत्तरयोर्जडजीवयोः सदात्मकत्वे हेतुमाह । स आत्मेति । एवं जडस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्त्वा जीवस्याप्याह । तत्त्वमसीति । उपदेशश्चाऽयम् । आद्यत्तिसकृदुपदेशादिति ब्रह्मसूत्रात् । अतः सम्पूर्णमहावाक्यमुपदेशः । तत्र यथा ऐतदात्म्यामिति सदंशे न भागत्यागलक्षणा, तथोत्तरत्रापि चिदंशे न भागत्यागलक्षणा । नाऽपि श्वेतकेतुरवतारः, पूर्वं स्तब्धत्वादिदोषकीर्तनात् । अतो ब्रह्मवाक्यत्वात्तदेकदेशस्तत्त्वमसीति केवलं जीवब्रह्मणोरैक्यं न बोधयति, वाक्यभेदप्रसङ्गाद् उपक्रमविरोधाच्चेति सर्वं श्रीमदाचार्यचरणैरुक्तम् । एवञ्च,

उपक्रमोपसंहारे योऽर्थस्तु प्रतिपद्यते ।

स एवोत्तरपक्षः स्यात् पूर्वपक्षस्ततोऽन्यथा, इत्याभियुक्तोक्तेरुपक्रमविरोधेन लक्षणा नाङ्गीकार्येत्यर्थः । भेदवादिनां मते सर्वाविज्ञानप्रतिज्ञाभङ्गो, जगतो भिन्नत्वात् । न हि सुवर्णज्ञाने मृद्विकारा ज्ञायन्ते । किन्तु सुवर्णविकारा एवावास्तविकभेदाभेदवादिनां मते भेदज्ञानस्य वास्तवत्वेन तेषां भेदवादिवदुपक्रमविरोधः, प्रतिज्ञाहानिश्च । किञ्च भक्तिर्लक्षणा यदि स्यात् तर्हि त्वंशब्दवाच्यस्य पिण्डस्य ब्रह्मत्वमिष्टं न स्यात्तर्हि, न त्वमसीत्येव द्रूयात् । त्वमल्पगुणोपाधिको ब्रह्म नासीत्यर्थः । कथयति त्वेवं, तस्माल्लक्षणा नाभिमता । भेदे च, तस्य त्वमसीति व्याख्याने भेद एव स्थितः । तथाच जीवस्य भिन्नत्वात् कस्यचित् सुखं कस्यचिद् दुःखमिति ब्रह्मणि वैषम्यमित्यर्थः । एतच्चाग्रे वक्ष्यन्ति । भेदाभेदवादिमते चित्तवसाधर्म्येणाभेदस्तथाच भेद

एव, रसितः पर्यवसित इत्यर्थः । एवञ्च भेदवादिवत्तेषामपि मते दोषः । अतत्त्वमसीतिच्छेदस्तु न वैदिकसंमत इति श्रीमदाचार्य-
चरणोक्तेर्न सम्यक् । तस्मिन् पक्षे, अतत् ब्रह्म त्वं नासीत्यर्थे,
जीवोऽसीति पर्यवसिते जीवस्य स्वतः सिद्धत्वेन ब्रह्मत्वस्या-
ऽप्राप्त्या च तादृशपदच्छेदो न सम्यगित्यर्थः । अतः पूर्वश्लोके,
छिन्दन्त्यतत्त्वं पदमित्युक्तम् । तत्रातत्त्वम् । अवैदिकसंमतं पदं
छिन्दन्तीत्यपि श्लोकार्थः । सिद्धान्तः शुद्धाऽद्वैतसिद्धान्तः ।
श्रुतिसंमत उपक्रमोपसंहारश्रुतिसंमत इति ब्राह्मैः पण्डितैर्विचार्य-
मित्यर्थः ॥ २१ ॥

एवमद्वैतपदार्थं निरूप्य शुद्धपदव्यावर्त्यमाहुः—

अत्रैव शाङ्कराः प्राहुर्मायिकं नश्वरं जगत् ॥

मायासम्बन्धतो ब्रह्म कारणं नान्यथैव हि ॥२२॥

अत्रैवेत्यादि ॥ कार्यकारणविचारे । शाङ्करा एव शाङ्कराः ।
स्वार्थेऽण् । ईदृशं घटपटाद्यात्मकं जगन्मायिकमतो नश्वरं नाश-
शालि । एषां मते प्रपञ्चस्य मायिकत्वेन तस्य कारणेन तादृशेनैव
भवितव्यम् । कारणसजातीयत्वात् कार्यस्य । तद्याज्ञानमेव
कारणम् । ब्रह्मणस्तु निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जन-
म् । अथात आदेशो नेति नेतीत्यादिश्रुतिभ्यः । इन्द्रो माया-
भिः पुरुरूप ईयते, यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युद्यते तदेव ब्रह्म
त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत इत्यादिश्रुतिभ्यो निराकारत्व-
मकर्तृत्वमुपास्यस्याब्रह्मत्वम् । किञ्च यद्यत् कर्तृ तत्तत् सधर्म-
कम् । यद्यत् साकृति तत्तन्नश्वरमित्यनुमानत आकारस्य नश्वर-
त्वेन च ब्रह्मणो निराकारत्वसिद्धिः । अज्ञानं चाऽहमज्ञ इ-
त्यनुभवसिद्धम् । तस्य नामान्तरं माया चाविद्येति । सा वि-

चित्रपरिणामशीला । तथा विचित्रं जगत् प्रतीयते । शुद्धसत्त्व-
प्रधाना माया । मलिनसत्त्वप्राधानाऽविद्येति भेदः । तत्र यथा
जलदर्पणादिषु सूर्यादिप्रतिबिम्बस्तद्वन्मायाविद्यादिब्रह्मप्रतिबिम्ब-
तयेशजीवव्यवहारः । यथावाऽऽकाशस्य वृक्षवनादिना परिच्छेद-
प्रतीतौ वृक्षवनाऽऽकाशादिव्यवहारस्तथा अविद्यामायासम्बन्धेन
जीवेशादिव्यवहारः । यथा बाहुलिसम्पर्कादिना द्विचन्द्रादिमती-
तिस्तथा मायासम्बन्धतो जीवेशादिप्रतीतिः । अत एव, आभास
एव चेति सूत्रेण व्यासैर्जीवस्याभासत्वमुक्तम् । यथा रज्जौ
सर्पाभासस्तथा ब्रह्मणि जीवाभास इति । अत एव, वाचारम्भणं
विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति श्रुतौ वाचैवारभ्यते
विकारो घटादिर्नवस्तुतः सादित्यर्थः । यदिदं मनसा वाचा चक्षुर्भ्यां
श्रवणादिभिः * नश्वरं गृह्यमाणं च विद्धि मायामनोमयम् इति
श्रीभगवद्वाक्येनापि मायिकत्वेन नश्वरत्वासिद्धेरतो भ्रान्त्यैव
जगत्प्रतीतिरतो ब्रह्मण्यपि कर्तृत्वादिकं भ्रान्तिरेव ॥

ननु विश्वतश्चक्षुः, सहस्रशीर्षा, सम्बाहुभ्यां धमति, प्र-
ज्ञानघनः, विश्वस्य कर्त्ता भुवनस्य गोप्ता, जन्माद्यस्य यतः,
कर्त्ता कारयिता हरिः, अहं सर्वस्य प्रभव इत्यादिश्रुतिसूत्रस्मृति-
भिः साकारत्वं कर्तृत्वं च सिद्धत्वादिति चेन्न । शुद्धब्रह्मणो
दुर्ज्ञेयत्वेन शास्त्रारूढतीन्यायेनोपासनार्थं सधर्मकत्वं ब्रह्मण्यारोप्य
पश्चादभिप्रेक्षकतया कर्तृत्वाद्यपेतं ब्रह्म बोधयति । उपासनया हि
चित्तशुद्धौ सत्यामद्वैतस्फूर्त्याऽविद्यानिवृत्त्या ब्रह्मैव भवतीति
तेषां मतम् । तन्न । यदिदं किञ्च नत् सत्यमित्याचक्षते । त-
त्सत्यम् । सर्वं खल्वित्यादि । तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवरा-
ऽखिलमित्यादिवाक्यादुक्तवाक्यैश्च जगतः सत्यत्वं ब्रह्मत्वं चोक्त-
मिति जगतो मायिकत्वे मानाभावात् । प्रत्यक्षैकादशशाखासु च

मिथ्यात्वकथनाभावात् । कार्यकारणयोः साजात्याद् ब्रह्मणः कर्तृत्वं यतो वेत्यादि, जन्माद्यस्येत्यादिवाक्यैः प्रतिपादितम् । असतोऽज्ञानस्य कारणत्वाभावात् । नचासतः स्वप्नस्य शुभा-शुभफलसूचकत्वेन कारणत्वमिति वाच्यम् । जागरितदशायां दृष्टश्रुतस्य मननसम्बन्धेन स्वप्नदर्शनादतः सत एव कारणत्वम् । अन्यथा स्वाभ्रिकभोजनाद् वास्तविकी तृप्तिः स्यात् । निष्कल-मित्यादिश्रुतौ लौकिकक्रियाकलासत्त्वादिगुणजन्यशरीरविकारी-न्द्रियजडधर्मनिषेधपरत्वेन कथनात् । सामान्यनिषेधे तु एतस्यैवा-नन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीतिकलाया, अस्मीनो दूरं व्रजतीत्यादौ क्रियाया, एको देवः सर्वभूतेषु गूढ इत्यादि-गुणानाम्, अपाणिपादो जवनो ग्रहीतेति, उताऽमृतत्वस्येशान इत्युक्त्वा सर्वतः पाणिपादकथनादन्यथा शरीरस्याविकारीन्द्रिया-णाम्, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यादावणुत्वादिवोधकानां विरोधापत्तेः । अथात इत्यत्रेतिशब्दः प्रकारवाची । तेन लौकिक-प्रकारकं न भवतीत्यर्थः । व्यासचरणैः, प्रकृतैतावच्चं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति सूत्रं पठितम् । तत्र निषेध-वाक्यैरेतावत्स्वस्थूलत्वादिकं प्रकृतं लौकिकं प्रतिषेधति, न तु ब्रह्मधर्मान् । ततो ब्रवीति च भूय इति । यत्र वाक्ये प्रकरणे वा निषेधति तत्रैव पुनस्तद्धर्ममाह श्रुतिः । अस्थूलाशुक्ला, एतस्यैवाऽक्षरस्य प्रज्ञासने मार्गिं द्यावाभूमी विधृते तिष्ठत इती-त्यर्थः । यदीदं सूत्रं भूर्तामूर्तनिषेधपरं तर्हि प्रकृतैतावत्पदयो-रन्यतरवैयर्थ्यापातः । अथवा प्रकृते ब्रह्मणि यदेतावच्चं, तत् प्रतिषेधतीति । इन्द्रो मायाभिरिति तु—

रूपं रूपं प्रतिरूपो यथूय यत्तस्य रूपं प्रतिचक्षणाय ।

इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते इति मन्त्रः । तत्र माया ज्ञानं

प्रति करणं, न तु ब्रह्मणो बहुस्वरूपत्वे । अन्यथा पूर्वार्द्ध एव मायाभिः पुरुरूपो बभूवेति वदेत् ॥

यद् वाचेत्यस्यार्थस्तु, यद् वागाद्यगम्यं तत् प्रेरयितुं ब्रह्म विद्धि, नेदं वागादि । तर्हि कथं तस्य ज्ञानम् ? । तत्राह । यदिदं श्रुतिप्राप्तिदम् उपासते, वैदिका इति शेषः । यद्युपास्यस्य अब्रह्मत्वमभिप्रेयात् पुनरिदङ्कारं न ब्रूयात् । नेदं यदुपासत इत्येतावतैव सिद्धेः । यद्यत् साकृति तत्तन्मन्त्रमभित्यनुमाने तु जन्पत्वात् प्राकृतत्वादेति हेतोरवश्यं वाच्यत्वेनेश्वरे तदभावात् । अज्ञानं चेत्यादिकथनं त्वपेशलम् । तदज्ञानं ब्रह्मणि जीवे वा । आद्ये ब्रह्मण आधारत्वापत्तौ सविशेषत्वापत्तिः । अज्ञानित्वापत्तिश्च । जीवस्य त्वज्ञानरूपत्वमेवेति । न द्वितीयः । जलादौ स्वच्छाधारे रूपवत्प्रतिबिम्बदर्शनेन मायाया मलिनत्वेन मिथ्यात्वेन ब्रह्मणश्चरूपत्वेन प्रतिबिम्बासम्भवः । अन्यथा वायोरपि काष्ठे स्यादित्यादि विद्वन्मण्डने बहुशो निरूपितम् । आकाशस्य तु न प्रतिबिम्बः, किन्तु प्रभामण्डलस्य । किञ्च, पञ्चीकरण-प्रक्रिययाकाशे पृथिव्यंशसत्त्वेन रूपवत्तया प्रतिबिम्बत्वोपपत्तेः । वायौ त्वनुद्भूतरूपवत्त्वेन रूपवत्त्वाप्रतीतेः । एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवदिति दृष्टान्त एकस्य नानात्वे, न तु प्रतिबिम्बत्वे । किञ्च । प्रतिबिम्बपक्षे ब्रह्मणो विम्बत्वापत्तौ सविशेषत्वापत्तेः । "आभास एव चेति सूत्रं त्वनाचारिब्राह्मणे यथा ब्राह्मणाभासस्तथा तिरोहितानन्दांशे ब्रह्माभास इतिबोधकम् । रजुसर्पदृष्टान्तोऽपि न सम्भवति । अन्यत्र वास्तविकदृष्टसर्पस्य दृश्ये रज्जौ तृतीयस्य द्रष्टुः सर्पाभासः । अत्र जगतो वास्तविकस्याभावाद् ब्रह्मणश्चादृश्यत्वेन द्रष्टुश्चाभावेन वैषम्यात् । किञ्च, घटपटाद्यात्मनाभासे यथा रज्जौ नाऽन्वाकाराभासः, किन्तु

सर्पाभास एव तत्सादृश्यात् । एवं ब्रह्मण्यपि तादृशत्वापत्तौ साकारत्वापत्तिः । गन्धर्वनगरादिष्वपि वायुसम्बन्धेन जायमानत्वेनात्रान्यस्याभावाच्चात्र दृष्टान्तसम्भवः । वाचारम्भणवाक्यं तु ब्रह्माभिन्नत्वबोधकमित्यग्रे वक्ष्यते । यदिदमिति श्लोके तु चक्षुराभिर्नश्वरं गृह्यमाणं यत् तन्मायामनोमयं विद्धीत्यन्वयेन स्वामिकस्यैव नश्वरत्वेन तस्यैव मायिकत्वात् । अत एव, मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिष्यक्तस्वरूपत्वादिति व्यासपादैः स्वामिकप्रपञ्चस्य मायिकत्वमुक्तम् । अत एव च, वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवदित्यनेन जगतः स्वप्नादिवत्त्वनिषेधेन जगतो मायिकत्वाभाव उक्तः ॥

श्रीमद्भुवरणैस्तु, यदिदं यादवकुलं चक्षुरादिभिर्गृह्यमाणं तन्मायिकं नश्वरं विद्धि । विप्रशापः कथमभूद् दृष्णीनामिति प्रश्नोत्तरप्रकरणे निरूपितत्वादित्युक्तम् । अतो न केनाऽपि वाक्येन मायिकत्वम् ।

किञ्च, मायिकत्वं पुराणेषु वैराग्यार्थमुदीर्यत इति श्रीमदाचार्य-चरणैरुक्तम् । उपासनार्थं धर्मरोष इत्यादिकमप्ययौक्तिकम् । न हि शाखावत् प्रत्यक्षं ब्रह्म, यस्मिन्नरुन्धतीव धर्मा आरोप्यन्ते । किञ्चोप-हितस्य त्याज्यत्वेन पुत्रादिवत् तस्यागापत्तिः । किञ्च, न मिथ्या-ज्ञानेन चित्तशुद्धिः । अन्यथा प्रापञ्चिकज्ञानेनाऽपि चित्तशुद्धिः स्यात् । किञ्च, जीवन्मुक्त्युच्छेदापत्तिः । ज्ञानोदयेऽविद्याशरीर-निवृत्तिः । किञ्च, प्रवेशानुपपत्तिः । जीवहानिरेव मोक्षः । जीवस्य मायिकत्वेन मायानाशे तन्नाश इति दिक् ॥ २२ ॥

मायामूलत्वमस्य मतस्यातो मायाजन्याजन्यत्वे पृष्ठोभयं दूषयन्ति—

किञ्च जन्या त्वजन्या वा मायाऽऽद्ये जनको हि कः ॥

अन्याभावाच्च ब्रह्मैव सविशेषत्वमागतम् ॥ २३ ॥ ✓

द्वितीये त्वद्वैतभङ्गः कादाचित्कं त्वसङ्गतम् ॥

आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिश्रुतिव्याधतः ॥ २४ ॥

किञ्चेत्यादि ॥ आद्ये जन्येति पक्षे ॥ ब्रह्मैव जनक इति चेत् तर्हि भद्रं, सविशेषत्वं ब्रह्मण्यागतमित्यर्थः ॥ २३ ॥ २४ ॥

अनादित्वे तु सान्तत्वमिति पक्षोऽप्यसङ्गतः ॥

अनादित्वे त्वनन्तत्वं मायाया इति निश्चयात् ॥ २५ ॥

यद्यदनादि तत्तदनन्तम् । यथा ब्रह्मेत्यनुमानेन मायाया अप्यनन्तत्वापत्तेः । अथानादिः सान्तः प्रागभाव इति, नायं नियम इति चेन्न । प्रागभावखण्डनस्योपपादितत्वेन न व्यभिचारः ॥ २५ ॥

एवं तन्मतं खण्डयित्वा प्रकृतमाहुः—

एतन्मते सुनिष्पन्नं साङ्कर्यं कार्यकारणे ॥

तन्निवृत्त्यर्थमाचार्यैः पदं शुद्धं विशेषितम् ॥ २६ ॥ ✓

एतन्मत इति ॥ शङ्कराचार्यमत इत्यर्थः । अविद्यावच्छिन्नं चैतन्यं कार्यं, मायावच्छिन्नं चैतन्यं कारणमिति साङ्कर्यमित्यर्थः । तन्निवृत्त्यर्थं साङ्कर्यनिवृत्त्यर्थम् । अद्वैतपदे विशेष्ये विशेषणतयाऽन्वितमित्यर्थः ॥ २६ ॥

एवं शुद्धपदप्रयोजनमुक्त्वा समासमाहुः—

शुद्धाद्वैतपदे ज्ञेयः समासः कर्मधारयः ॥

अद्वैतं शुद्धयोः प्राहुः पष्ठीतत्पुरुषं बुधाः ॥ २७ ॥

शुद्धाद्वैतपद इत्यादि ॥ कर्मधारय इति ॥ शुद्धं च तदद्वैतमिति विग्रहः । नचाद्वैते सति साङ्कर्याभावः स्पष्ट एवेति शुद्धपदमप्यर्थमिति वाच्यम् । परेषां मते पूर्वं साङ्कर्यं, ततोऽद्वैतम् । अस्म-

न्यते तु सदैव शुद्धत्वमिति ज्ञेयम् । अत एव स्पष्टतया बोधाय
पष्ठीतत्पुरुषमाहुः । अत्र शुद्धे कारणे कार्यस्याद्वैतमिति पक्षे कार्ये
अशुद्धत्वम् । अयं दोषः, शुद्धेन ब्रह्मणा अद्वैतमिति तृतीया-
तत्पुरुषेऽपि । शुद्धाभ्यामद्वैतमिति पक्षे तार्तीयोऽपेक्षितः । शुद्धाभ्यां
नामरूपाभ्यामिति समासे कारणेऽशुद्धत्वम् । एवं शुद्धस्य कार्य-
स्येति पक्षे कारणेऽशुद्धत्वं प्राप्तम् । एवं शुद्धानां पदार्थानाम-
द्वैतमित्यत्रापि ॥ २७ ॥

मायासम्बन्धरहितं शुद्धमित्युच्यते बुधैः ॥

कार्यकारणरूपं हि शुद्धं ब्रह्म न मायिकम् ॥ २८ ॥

मायासम्बन्धरहितमिति ॥ नचाहन्ताममताऽध्यासस्य
मायाकृतत्वेन मायासम्बन्धस्य स्वमतेऽपि सम्भव इति वाच्यम् ।
स्वमते मायाया अपि, मम मायेति वाक्याद् भगवच्छक्तित्वेन
तस्याश्चाभिन्नत्वेन न परमतवन्मायासम्बन्धः । किञ्चाध्यास एव
मायिको, न जीवः । जीवस्य मायिकत्वं तु पूर्वं निरस्तम् ॥ २८ ॥

इति ब्रह्मविदां हार्धं शुद्धाद्वैतं श्रुतेर्मतम् ॥

तत्रोत्तमा मध्यमाश्च कनिष्ठा ह्यधिकारिणः ॥ २९ ॥

इतीति ॥ श्रुतेरिति जातावेकवचनम् । नृसिंहतापिन्यां,
योनित्वं ब्रह्मणः समर्थयित्वा, सर्वं सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्व-
मयाः सर्वावस्थासु तथाऽप्यल्पा इत्युक्तम् । तथापि सर्वरूपत्वे-
ऽप्यल्पा अणुपरिमाणाः । अग्रे चेश्वरः सर्वभूतादीनि सृष्ट्वा
प्रविश्यास्त इति निरूप्याग्रे, सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो
मुक्तो निरञ्जनो विश्वरूप आनन्दः परः प्रत्यगेकरसः प्रमाणै-
रैतैरवगत इति वाक्यं पठितम् । अनेन परमात्मनः शुद्धत्वम्
उदितम् । अग्रे च जगतोऽविद्यायाश्च सद्रूपत्वेन ब्रह्माभेदो, ब्रह्म-

प्यऽविद्याभावो निरूपितः । उपसंहारे, विष्णुरीशानो ब्रह्मान्य-
दपि सर्वं सर्वगमिति वाक्यं पठितम् । यत् सर्वगं कारणभूतं
ब्रह्म तदेव विष्ण्वादिरूपं घटादिरूपं चेतनाचेतनाऽऽत्मकमित्य-
र्थः । एतदग्रे सर्वस्य जगतः शुद्धात्मत्वाय वाक्यं पठितम् ।
सर्वगत एव, शुद्धोऽवाध्यस्वरूपो, बुद्धः सुखरूप आत्मेति । एवञ्च
श्रुतिषु सर्वस्य शुद्धाद्वयत्वं स्पष्टमतः श्रुतेर्मतमित्यर्थः ॥ २९ ॥

तेषां प्रतीतिः प्रथमस्कन्धे तु श्रीह्रिताशनैः ॥

इदं हि विश्वमित्यत्र सुबोधिण्यां निरूपिता ॥ ३० ॥

तेषामिति ॥ अधिकारिणामित्यर्थः । श्रीह्रिताशनैः श्रीमदा-
चार्यचरणैः ॥ इदं हि विश्वमित्यत्रेति ॥ "इदं हि विश्वं भगवानिवे-
तरो यस्मिञ्जगत्स्थाननिरोधसम्भवाः" * तद्धि स्वयं वेद भवौ-
स्तथापि वै प्रादेशमात्रं भवतः प्रदर्शितम् इति श्लोके इत्यर्थः ।
अत्रेदं विश्वं भगवानित्युत्तमस्य प्रतीतिः । इदं विश्वं भगवा-
निवेति मध्यमस्य । तत्र यथा भगवान् सच्चिदानन्दरूपस्तथा
जगदिति । इदं विश्वं, भगवान् इतरो जगत्कारणत्वादिति
कनिष्ठस्येति श्लोकार्थः ॥ ३० ॥

सर्वं ब्रह्मैव तत्राद्ये द्वितीये भगवान् यथा ॥

तथा विश्वमिदं सर्वं ब्रह्मकार्यं निजेच्छया ॥ ३१ ॥

कार्यरूपेण भेदो हि न भेदः कारणात्मना ॥

भेदसह्यस्त्वभेदोऽत्र तादात्म्यं परिकीर्तितम् ॥ ३२ ॥

तृतीये भगवान् भिन्नो जगतः कर्तृतः स्फुटः ॥

इति द्वैतप्रतीतिस्तु श्रुतिबाधान्न गृह्यते ॥ ३३ ॥

तत्रेति ॥ अधिकारिण्यित्यर्थः ॥ आद्ये उत्तमाधिकारिणि ॥

सर्वं भगवानेवेति सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिः सदेत्युत्तमाधिकारिणः-

प्रतीतिः ॥ द्वितीये मध्यमेऽधिकारिणि ॥ ३१ ॥ ३२ ॥

तृतीये कनिष्ठेऽधिकारिणि । यथा घटोत्पादकः कुलालो
घटतो भिन्नस्तथा भगवाञ्जगतो भिन्न इत्यर्थः ॥ श्रुतिबाधादिति ॥
सर्वं खल्विदं ब्रह्म, ऐतदात्म्यमिदं सर्वम् । आत्मैवेदं सर्वम् । पुरुष
एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भान्यम् । द्वितीयाद्वै भयं भवति । य एत-
स्मिन्नुदरमन्तरं कुरुतेऽथ तस्य भयं भवति, योऽन्यां देवता-
मुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मि न स वेद यथा पशुरित्यादि-
श्रुतिबाधादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

शुद्धाद्वैतविदां या हि प्रतीतिः सोऽस्तमा मता ॥

भेदाभेदप्रतीतिस्तु मध्यमानां प्रकीर्तिता ॥ ३४ ॥

शुद्धाद्वैतविदामिति ॥ सर्वत्र भगवत्स्फूर्त्या विषयान्तरानु-
सन्धानानुदयादिति भावः ॥ भेदाभेदप्रतीतिरिति ॥ कार्यरूपेण
भेदः कारणात्मनाऽभेद इति प्रतीतिरित्यर्थः ॥ मध्यमानामिति ॥
अधिकारिणामित्यर्थः ॥ ३४ ॥

अतो हि मध्यमः पक्षः शुद्धाद्वैतानुरोधतः ॥

बोधाय बहु सन्दर्भे गोस्वामिपुरुषोत्तमैः ॥ ३५ ॥

शुद्धाद्वैतानुरोधत इति ॥ कार्यत्वेन कारणत्वेन भेदेऽपि
ब्रह्मत्वं न व्यभिचरतीति शुद्धाद्वैतानुरोधस्तस्मादित्यर्थः ॥ स-
न्दर्भ इति ॥ ग्रन्थ इत्यर्थः । वाक्यसन्दर्भो ग्रन्थ इति लक्षणा-
त् ॥ ३५ ॥

श्रीमदाचार्यचरणैर्यत्र कुत्रापि दर्शितः ॥

निम्बार्कभास्कराचार्यौ भेदाभेदनिरूपकौ ॥ ३६ ॥

श्रीमदाचार्यचरणैरिति ॥ सुबोधिण्यादिषु यत्र कुत्रापि
दर्शित इत्यर्थः । ननु भेदाभेदपक्षस्तु निम्बार्कभास्कराणामिति

शङ्कायां स्वस्माद्भिन्नत्वं समर्थयन्ति ॥ निम्बार्केत्यादि ॥ ३६ ॥

तत्राद्यानां वास्तवः स भास्कराणामुपाधितः ॥

तत्राद्ये वास्तवो भेदो माध्वाचार्यवदेव हि ॥ ३७ ॥

तत्रेति ॥ उभयोर्मध्य इत्यर्थः ॥ आद्यानां निम्बार्काणा-
म् ॥ स भेदाभेदः ॥ उपाधित इति ॥ उपाधिकृत इत्यर्थः ॥
तत्रेति ॥ भेदाभेदपक्ष इत्यर्थः ॥ आद्ये निम्बार्कभेदाभेदे ॥ तत्रा-
ऽभेदो भेदश्चेति कोटिद्वये भेदो वास्तवः ॥ माध्वाचार्यवदिति
दृष्टान्तेन माध्वाचार्यस्य मतमनूदितम् ॥ ३७ ॥

विभिन्नांशाः सदा जीवा न स्वांशा इति निश्चयः ॥ ति

अभेदश्चित्तवसाधर्म्यादेवं तेषां मतास्थितिः ॥ ३८ ॥

माध्वाचार्याणां मते अंशा द्विविधाः । करचरणादिवत्
स्वांशाः । पुत्रादिवद् विभिन्नांशाः । तत्र स्वांशा मत्स्यादयः ।
विभिन्नांशा जीवाः । अंशत्वं नाम राश्येकदेशत्वम् । माध्वानु-
यायिवनवमालिदासस्तु, तद्भिन्नत्वे सति तत्सदृशत्वमंशत्वम् ।
यथा चन्द्रमण्डलाच्छतांशो गुरुमण्डलः । तथाऽंशो नानाव्यप-
देशादित्यादिष्वित्याह । तेन जीवेषु न कदापि ब्रह्मत्वमिति ।
तद्वनिम्बार्काचार्याणाम् । तर्हि कथं भेदाभेदस्तत्राहुः ॥ अभेद
इति ॥ चित्तवसाधर्म्यादिति ॥ यथा मुखं चन्द्र इत्यत्राह्लादक-
त्वादिधर्मसाम्यान्मुखे चन्द्रत्वारोपान्मुखं चन्द्र इति व्यवहार-
स्तथाचित्तवसाधर्म्याज्जीवो ब्रह्मेति व्यवहार इति भावः ॥ तेषां
निम्बार्काणाम् ॥ ३८ ॥

कनिष्ठा सा प्रतीतिस्तु नास्मन्मतमवेक्षते ॥

अभेदो वास्तवः स्वांशा जीवा इति निजे मते ॥ ३९ ॥

कनिष्ठाधिकारिप्रतीतिरतः कनिष्ठेत्यर्थः । निम्बार्कभेदा-

ऽभेदप्रतीतिस्त्वित्यर्थः । अस्मन्मतं शुद्धाद्वैतमतम् । एवं निम्ना-
ऽर्काणां भेदाभेदं निरूप्य स्वमते प्रतीयमानं भेदाभेदं निरूपय-
न्ति ॥ अभेदो वास्तव इति ॥ स्वांशाब्रह्मांशाः । तेनांशांशिनो-
रभेदः । स च वास्तव इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

भेदः कार्यतया जातः क्रीडार्थं तु हरीच्छया ॥

पञ्चालये कारणे हि स्थितिर्दृष्टा यथा मृदि ॥ ४० ॥

क्रीडार्थमित्यादि ॥ एकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्,

एकोऽहं बहु स्यामित्यादिश्रुतेः । क्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत्

कृतं ते स्वाम्यं तु तत्र कुथियः पर ईश कुर्युरिति वाक्यात्,

क्रीडाभाण्डमिदं विश्वमिति वाक्याच्च ॥ लय इति ॥ तिरोभावे ।

कारणे कार्यस्येति शेषः । त्वय्यग्र आसीत्त्वयि मध्य आसी-

त्त्वय्यन्त आसीदिदमात्मतन्त्रे ॥ त्वमादिरन्तो जगतोऽस्य मध्यं

घटस्य मृत्स्नेव परः परस्माद् इत्यष्टमस्कन्धे अमृतमन्थने ब्रह्म-

वाक्यात् । तदेव दृष्टान्तमुपपादयन्ति ॥ यथा मृदीति ॥ ४० ॥

पूर्वावस्था तु मृद्रूपा घटावस्था ततोऽभवत् ॥

घटोऽपि मृत्तिकारूपो लये पञ्चाच्च मृत्तिका ॥ ४१ ॥

पूर्वावस्थेति ॥ कारणावस्येत्यर्थः । ततः कारणरूपा-

नृदः । ननु घटावस्थार्यां कथमद्वैतं तत्राहुः ॥ घटोऽपीति ॥ एव-

ञ्च तिसृष्वप्यवस्थासु मृदेवैवं जगद् ब्रह्मैवेति न द्वैतसञ्चारः ।

अनेन, वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति

श्रुत्युक्तं संगृहीतम् । श्रुत्यर्थस्तु— यो विकारः पृथुबुधोदरादिः

स वाचारम्भणं, वाचिकक्रियात्मको न तु कारणाद् व्यक्ति-

भेदापादकः । यथा सुप्त उत्थिते उपविष्टे च पुरुषेऽवयवविन्यास-

भेदो न पुरुषभेदः । अतो नामधेयङ्कारणस्यैव नामधेयं, कारण-

मेव हि तत्तदर्थक्रियानिष्पत्त्यर्थं घटशरावादिनाम्ना व्यवहियत इति

कारणादभिन्नं कार्यम् । तदाह, मृत्तिकेत्येव सत्यम् । कारणरूपेण, सत्यं न तु मिथ्या । अन्यथा कार्याभावेन ब्रह्म कस्य कारणं भवेत् । कारणाभावे कारणप्रतिपादिकाः, यतो वेत्यादिश्रुतयो विरुद्धेरे-
न् । यदि विकारे वाङ्मात्रतामभिप्रेयाद् वाचारम्भणं विकारो
मृत्तिकैव सत्यमिति वदेत् । तावतैव कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धेः ।
वदति तु नामधेयमितिपदाभ्यां घटितम् । तेन कारणादभिन्नं
कार्यमित्यभिप्रायादुक्त एवार्थः । किञ्च, वाचारम्भणमिति
वाक्यमुपक्रम्याग्रे, कथमसतः सज्जायेतेति, सदेव सौम्येदमग्र-
आसीदिति पठितम् । अत एव सूत्रकार इमामेव श्रुतिं विपरी-
कृत्य, तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य इत्यवदत् । अर्थस्तु- वाचा-
रम्भणमित्यादिशब्देभ्यस्तदनन्यत्वं कारणादभिन्नत्वं बोध्यत
इति । अत्राऽऽदिपदेनेतिशब्दो, नामधेयपदं, सदेवेत्यादीनि
वाक्यानि संगृह्यन्ते ॥ ४१ ॥

तदाहुः—

कार्यकारणयोरैक्यं स्वमते न परे मते ॥

नैम्बार्के नेदृशो मार्ग इति बोद्धव्यमञ्जसा ॥ ४२ ॥

कार्यकारणयोरित्यादि ॥ परे स्वमताङ्गिने ॥ शङ्करा-
चार्यास्तावत् कार्यकारणयोरनन्यत्वं कार्यस्य मिथ्यात्वाश्रयेण
कथयन्ति । तेषां कार्यकारणयोरनन्यत्वं न सिद्ध्यति । सत्य-
मिथ्ययोरभेदानुपपत्तेः । अत्र सर्वमतोपन्यासः, खण्डनं च
विस्तरमभिया नोच्यते ॥ नैम्बार्के इति ॥ निम्बार्कस्येदं नैम्बार्क
मतं, तस्मिन्मत इत्यर्थः ॥ ईदृशः जगद्ब्रह्मणोरैक्यबोधको
मार्गः ॥ ४२ ॥

भास्कराचार्यमतमाहुः—

सोप्राधिको भास्करे हि स्वस्माङ्गिन्नस्तु सर्वथा ॥

भेदपक्षे तु जीवानां सुखदुःखादिदानतः ॥ ४३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्यसंज्ञे दूषणे द्वे परे स्थिते ॥

अनादिकर्म चाश्रित्य समाधाने त्वनीशता ॥ ४४ ॥

सोपाधिक इति ॥ तदनन्यत्वाधिकरणे । वाचारम्भण-
वाक्यव्याख्याने कारणमेव हि कार्यात्मनाऽवतिष्ठते । मृतसमन्वितं
हि त्रिष्वपि कालेषु कार्यं, नाश्वमहिपवदेशतः कालतो वा
व्यतिरिक्तमुपलभ्यते । कारणस्यावस्थामात्रं व्यतिरिक्ताऽव्य-
तिरिक्तम् । शुक्तिरजतवदागमापायधर्मत्वात् । अनृतमनित्यमिति
च व्यपदिश्यते । तदर्थमेव मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् । भेद-
स्त्वौपाधिक इति । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः
आकाशाद्वायुः वायोरग्निरग्नेराप इत्यादिक्रमेण । जीवस्यो-
त्पत्तेरनुक्तत्वाद्, अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणः, अविनाशी-
वा अरेऽयमात्मेत्यादिश्रुतीनामन्यथा कर्तुमशक्यत्वेन चोपाधि-
कृतभेदाभिप्रायेण विस्फुलिङ्गश्रुतिर्विपरिणयेत्यङ्गीकृत्याणुत्वं
संसारदशायां लिङ्गशरीराभिप्रायेण मनसो लिङ्गस्य चाणुत्वाद्,
वस्तुतो व्यापक इति चाङ्गीकृत्य जीवस्यांशत्वम् उपाध्यवाच्छिन्न-
त्वेनाङ्गीकृतम् । तथाच ब्रह्मणो निरवयवत्वमिति । यथाग्निरिति-
श्रुतौ दृष्टान्तकथनेन यथाऽऽकाशस्य पार्थिवाधिष्ठानावच्छिन्नं
कर्णच्छिद्रं तथा जीवोऽपि ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नस्वरूपम् । अत-
स्तस्य भिन्नरूपमौपाधिकमभिन्नरूपं तु स्वाभाविकमित्यादिप्रति-
पादितं भास्कराचार्यैरतस्तेषां मते सोपाधिको भेदाभेद इत्यर्थः ॥

स्वमतादतिरेकमाहुः ॥ स्वस्मादिति ॥ स्वमते जीवस्याणु-
त्वं वास्तवंम् । एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्य इति श्रुतेः ।
लिङ्गशरीराभिप्रायकथनेन लक्षणाङ्गीकारे गौरवाज्जीवाभावाच्च ।

एष, महानज आत्मेत्यादिव्यापकश्रुतीनां ब्रह्मप्रकरणस्थत्वात् । अत एव, नाऽणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकाराद् इति तच्चसूत्रं सङ्गतं भवति । सूत्रार्थस्तु, जीवोऽणुर्न । अतच्छ्रुतेः । अणुत्वाभावस्य महत्त्वस्य श्रुतेः, एष महानित्यादिनेति चेन्नेतराधिकारात् । इयं श्रुतिर्ब्रह्माधिकारे पठिता तस्मादित्यर्थः । विस्फुलिङ्गश्रुत्या जीवस्पोद्गम एवोच्यते, नोत्पत्तिरिति सिद्धान्तादतो नानित्यतेति । नाप्यजो नित्य इत्यादिश्रुतिविरोधः । आकाशादि-सृष्टौ तु क्रमेणोत्पत्तिः । तत्राप्यन्नात् पुरुषः, स वा एष पुरुषो-ऽन्नरसमय इत्युक्तेर्जोवस्य प्रादुर्भावोक्तेः । तच्छब्देनोपादानाद् विस्फुलिङ्गन्यायेन तु सर्वस्योत्पत्तिरेकरीत्या । उपाधिकल्पनायां प्रमाणाभावः । व्यापकत्वं तु ब्रह्मत्वेनोत जीवत्वेन ? । आद्ये शङ्करमतप्रवेशः । द्वितीये नैयायिकमतप्रवेशेनौपाधिकभेदस्य निरासेन स्वमतप्रच्युतिः । किञ्च व्यापकत्वे देवदत्तेनाग्रे भक्षिते यज्ञदत्तस्यापि तद्रसानुभवापत्तिः । आत्ममनःसंयोगकारणस्य तत्रापि सत्त्वात् । किञ्च जीवब्रह्मणोर्व्यापकत्वे नियम्यनियामक-श्रुतिविरोध इति दिक् ॥

नचाणुत्वे सकलशरीरचैतन्यानुपलम्भः । प्रभावदुपपत्तेरित्यादि पूर्वमुदितम् । स्वमते भेदस्तु सुवर्णखण्डवदंशांशिभावेन स्पष्ट एवेति पूर्वापरावलोकनेन महद्वैलक्षण्यमत आहुः ॥ सर्वयेति ॥

एवं भास्करमतं दूषयित्वा वास्तविकभेदे दूषणमाहुः ॥ भेद-पक्षे त्विति ॥ भेदपक्षे तावदपि वा तमादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवति सौम्य यथैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातमित्यादिषु श्रुतिषु सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा मृत्पिण्डदृष्टान्तश्च विरुद्ध्यते ॥ ४३ ॥

किञ्च, कस्यचित् सुखं कस्यचिद् दुःखमिति वैषम्यम् ।

परलेशाभावकरणसामर्थ्यवच्चे तदकरणं नैर्घृण्यम्॥परे ब्रह्मणि॥
 ननु स्वार्जितकर्मणा प्राप्तं सुखं दुःखं भुज्यते । उत्तरोत्तरकर्मणः
 पूर्वं पूर्वं कर्म निमित्तम् । कर्मणश्चानादित्वात्त्रेश्वरे दोषप्रसक्ति-
 रतआहुः ॥ अनादिकर्मेति॥ कर्मण एव फलदातृत्वे ईश्वरस्या-
 ऽप्रयोजनतयाऽनीश्वरवादापत्तिः । कर्मणो जडत्वेन तदनुसारेण
 फलभोक्तृत्वमीश्वरेऽङ्गीक्रियते तर्हीश्वरस्य कर्माधीनत्वेन स्वा-
 तन्त्र्याभावात् कर्तृत्वानुपपत्तावीशत्वासिद्धिः । यत्र तु कर्मानु-
 सारेण फलभोक्तृत्वमुक्तं तत्रापि कर्मकारयितृत्वमीश्वरस्यैव ।
 तथाह श्रुतिः । "तमेव साधु कर्म कारयति यमेभ्यो लोकेभ्य
 ऊर्ध्वमुभिनीपति । तमेवासाधु कर्म कारयति यमेभ्यो लोकेभ्यो-
 ऽधोनिनीपतीति । एतेन साधुकारी साधुर्भवति । पापकारी
 पापो भवतीति श्रुतौ भगवत्प्रेरणया साधुपापकर्तृत्वं बोध्यम् ।
 तमेवेति श्रुत्युत्तुरोधात् । अत एव, कर्त्ता शास्त्रार्थवच्चादिति सूत्रेण
 विध्यादिवोधितकर्मकर्तृत्वं जीवस्य । विध्यादिशास्त्रार्थो जीवो-
 द्वेष्टेन प्रवृत्त इति कर्तृत्वं जीवस्योक्त्वा, स्वतो वा भगवत्प्रेरणया
 वेति संशये, परात्तु तच्छ्रुतेरिति सूत्रेण परादीश्वरात् तस्य
 कर्तृत्वस्य श्रुतेरिति समाधानं सङ्गच्छते । तस्मात् कर्माश्रयत्वेन
 समाधाने त्वनीशत्वापत्तिः ॥ ४४ ॥

अत्र सर्वेषां मतस्य दुष्टत्वेन तेषां नामान्याहुः—

अत्रापि शाङ्कराः शैवा माध्वा रामानुजादयः ॥

निम्बार्का भास्करा भिक्षुर्येऽन्ये ते दोषसंश्रिताः ॥४५॥

अत्रापीति ॥ कर्माश्रयत्वेन परिहारेऽपि ॥ शबलस्य
 ब्रह्मणो दोषपरिहाराय कर्माश्रयेण समाधानं शङ्कराचार्यैः कृतम् ।
 शैवो रामानुजमततत्करो विशिष्टाऽद्वैतवादी । तस्य मतं त्वग्रे

विवेच्यम् । भिक्षुपतपप्यग्रे ॥दोषसंश्रिता इति॥ ईश्वरेऽनीश्वरा-
पत्तिरूपदोषविशिष्टा इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

ननु तर्हि सिद्धान्तेऽपीमौ दोषौ स्थितौ ?, नेत्याहुः—

आत्मसृष्टेर्न वैषम्यं नैर्घृण्यं चापि विद्यते ॥

श्रीमदाचार्यचरणैर्निबन्ध इदमीरितम् ॥ ४६ ॥

श्रीमत्प्रभुवरैर्विद्वन्मण्डनेऽपि निरूपितम् ॥

रमणार्थमिदं विश्वमुच्चनीचादिभावतः ॥ ४७ ॥

आत्मरूपं चकाराऽतो हरिर्यस्मान्न दूषणम् ॥

शक्तिशक्तिमतोर्भेदाभेदो यः स न बाधकः ॥४८॥

तत्र भेदो न चैवास्ति शक्तेर्ग्रह्यत्वनिश्चयात् ॥

भिन्नत्वे तु जडत्वं स्याद् भेदो यो बोधनाय सः ॥४९॥

धर्मधर्मिविचारेऽपि ज्ञेयमेवं विचक्षणैः ॥

प्रकाशाश्रयदृष्टान्तेऽप्यभेदो बोध्यते किल ॥ ५० ॥

आत्मसृष्टेरिति ॥ तदात्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुत्या ब्रह्मैव
जगदाकारेण स्वेच्छयैव रमणार्थमुच्चनीचादिभावेन जातमिति
बोधितमतोऽभिन्नत्वान्न वैषम्यं, नापि नैर्घृण्यमित्यर्थः ॥ निबन्धे
शास्त्रार्थे ॥ ४६ ॥

विद्वन्मण्डने इति॥ तत्र हि पूर्व जीवानामानन्दादितिरो-
धाने मिथ्याज्ञानादिप्रसक्तावुपस्थितहान्यकृताभ्यागमदोषपरि-
हाराय स्वेच्छाया एव हेतुत्वमुक्त्वाऽन्यथा जगत्स्थितिसंहारेऽपि
इमौ दोषौ प्रसज्येयातामित्युक्तवैतत्साधकयुक्तीर्विस्तरशो निरू-
प्य, कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति सूत्रमुप-
न्यस्य, एकोऽहं बहु स्यामिति प्रपञ्चे रमणेच्छया हि भगवान्
क्रीडार्थं कृतः प्रयत्नो विविधमर्यादादिरूपस्तदपेक्षः । जन्मकाला-

दारभ्याऽऽमोक्षं विचारितवान्। तदा हि क्रीडैव मुख्याऽन्यत् सर्व-
मुपसर्जनीभूतम् । तथाच तदपेक्षो भगवांस्तदनुसारेणैव कारय-
ति । यतो विहितस्य यागादेः, प्रतिपिद्धस्य विप्रहननादेरवैयर्थ्य-
मेवं भवेत् । मर्यादाभावे त्वीश्वरस्यैव स्वर्गनरकादिदातृत्वेन
विधिनिषेधवैयर्थ्यं भवेदित्युक्तम् । अतः कृताहानिरकृताभ्यागम-
वैषम्यनैर्घृण्यादिरूपद्रूपणे नेत्यर्थः ॥ ४७ ॥

एवं प्रासङ्गिकं वैषम्यादिदोषं परिहृत्य शक्तिशक्तिमतोर्भेदा-
ऽभेदं परिहरन्ति— शक्तिशक्तिमतोरिति ॥ ४८ ॥

तत्रेति ॥ ब्रह्मणीत्यर्थः ॥ ४९ ॥

ननु, प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वादितिन्यायेन प्रकाशप्रकाशा-
श्रययोर्भेदाभेद इति चेत्तत्राहुः—

प्रकाशाश्रयेत्यादि ॥ सूत्रार्थस्तु, ब्रह्मधर्मा भिन्ना, उताभिन्ना
इतिसंशये धर्माणां नित्यत्वेन भिन्ना इति प्राप्ते, आह । प्रकाशेत्यादि ।
वाशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाश-
तो न भिन्ना एवं ब्रह्मधर्मा ब्रह्माऽभिन्नाः । कुतः । तेजस्त्वात् ।
यथा तेजः सूर्यश्च तेज एव । सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यो रसघन
एवं वारेऽयमात्मा प्रज्ञानघन एवेति श्रुत्या एकरूपत्वकथना-
दत्रापि तेजस्त्वदृष्टान्तेन सर्वं ब्रह्मैवेति धर्मिधर्माऽभेद एवेति बो-
ध्यते ॥ ५० ॥

धर्माणां ब्रह्मत्वे द्वितीयं सूत्रं प्रमाणमाहुः—

अरूपवत्सूत्रवाक्ये धर्माणामपि ब्रह्मता ॥

निरूपिता प्रभुवरैः श्रीविद्वन्मण्डने स्फुटम् ॥ ५१ ॥

अरूपवदित्यादि ॥ सूत्रं तु, अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वा-
दिति । तत्र सूत्र इत्यर्थः । अर्थस्तु, रूप्यते व्यवहियत इति रूपं

सर्वव्यवहारविषयत्वम् । तद्वादिष्वम् । तद्विलक्षणं ब्रह्मेत्यर्थः ।
अथवा रूप्यते व्यवहियतेऽनेनेति रूपं कराण्युच्यते । यथा लोके
करादि भिन्नं तदभिमानं रूपवद्भिन्नः । एवं ब्रह्म न निरूप्यते,
किन्तु ब्रह्मैव निरूप्यत इति रूपवदित्यर्थः । तत्राह । तत्प्रधान-
त्वात् । सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मैव प्रतिपाद्यं, यतः करादीनाम-
पि ब्रह्मत्वेनैव निरूपणम् । अन्यथा तेषामब्रह्मत्वे, सर्वे वेदा
यत्पदमामनन्ति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य इति नियमव्याहतिरतः
करादिनिरूपकाः साक्षाद् ब्रह्मप्रतिपादका एवेति । हि युक्तो-
ऽयमर्थः । यथा सैन्धवघन इति, सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति,
आनन्दमात्ररूपादमुखोदरादिरिति, आनन्दमयोऽभ्यासादिति
श्रुतिस्मृतिन्यायैकवाक्यतया सच्चिदानन्दरूपत्वं करादीना-
मवधेयम् । अत एव, आह च तन्मात्रमिति सूत्रकारो जगाद ।
अर्थस्तु, तन्मात्रम् आनन्दमात्रं करादीनां श्रुतिः स्मृतिश्चाहेति
श्रीविद्वन्मण्डने धर्माणां ब्रह्मता स्फुटं निरूपितेत्यर्थः । योगि-
याज्ञवल्क्यस्मृतावपि, अथवा परमात्मानं परमानन्दविग्रहमि-
त्युक्तम् ॥ ५१ ॥

अतः परं रामानुजाचार्यमतमेकदेशीति सूचयितुं स्वमतं त-
न्मते प्रविष्टमित्याशङ्क्य स्वमतस्य तस्मादतिरेकं साधयन्ति—

अथ श्रीमन्निजाचार्यैर्निबन्ध इदमीरितम् ॥

यः सर्वत्रैव संतिष्ठन्नन्तरः संस्पृशेन्न तत् ॥

शरीरं तं न वेदेत्थं योऽनुविश्य प्रकाशते ॥ ५२ ॥

इति तेन शरीरं तु हरेर्हि चिदचित् स्मृतम् ॥

जडजीवान्तःस्थितानां भेदेन सुनिरूपणैः ॥ ५३ ॥

अथेत्यारभ्य, विचक्षणैरित्यन्तम् ॥ निबन्ध इति ॥

शास्त्रार्थे इत्यर्थः ॥ यः सर्वत्रेति ॥ सर्वत्र पृथिव्यादिषु । अन्तरो
मध्यः । तत् पृथिव्यादि न संस्पृशेल्लोकवत् तद्गतसुखदुःखादि-
भाह् न भवतीत्यर्थः । शरीरं पृथिव्यादि कर्तुं, तम् ईश्वरं न
जानाति । यः पृथिव्यादिषु प्रवेशं कृत्वा प्रकाशत इत्यर्थः । त-
थाच श्रुतिः । यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिवीमन्तरो यं पृथिवी न
वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयति । य आत्मानि
तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मान-
मन्तरो यमयतीत्यादि ॥ ५२ ॥

इतीति ॥ निबन्धे यन्निरूपितं तेन निरूपेणेनेति योजना ॥ ५३ ॥

तत्त्वत्रयं समायाति विशिष्टाद्वैतवादिनाम् ॥

रामानुजानामिति चेन्न दोषोऽस्मन्मते शृणु ॥ ५४ ॥

तत्त्वत्रयमिति ॥ विशिष्टाद्वैतवादिनां तत्त्वत्रयं समा-
याति, स्वमत इति शेषः । विशिष्टाद्वैतमित्यस्य विशिष्टं च वि-
शिष्टं च विशिष्टे, विशिष्टयोरद्वैतं विशिष्टाद्वैतमिति समासः ।
सूक्ष्मचिदाचिद्विशिष्टं कारणम् । स्थूलचिदचिद्विशिष्टं कार्यम् ।
तयोरद्वैतमित्यर्थः ॥ ५४ ॥

जडजीवान्तरात्मान इति कार्यं भिदा श्रिता ॥

यद्दु स्यां तु प्रजायेयेत्यादिश्रुतिषु चर्णनात् ॥ ५५ ॥

न कारणे भिदा ज्ञेया तत्रैकोऽहं निरूपणात् ॥

आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिषु च दर्शनात् ॥ ५६ ॥

कार्यं भिदेति ॥ भेदोऽपि न घटपटवत्, किन्तु मृदुघट-
शराववत् । रामानुजाचार्याणां तु वस्तुतो भेदः ॥ ५५ ॥

तत्र कारणावस्थायाम् ॥ आत्मैवेत्येवकारेणाऽचितो निषेधात् ॥
इत्यादिषु - श्रुतिषु ॥ ५६ ॥

तत्रैकाकी न रमते द्वितीयेच्छा निरूपिता ॥

श्रुतिविद्भिरतो ज्ञेयं ब्रह्मैकं नान्यदेव हि ॥ ५७ ॥

अन्यस्य च स्थितौ तत्र द्वितीयस्य च सम्भवात् ॥

रमणार्थं द्वितीयेच्छा श्रुत्युक्ता भग्नतामियात् ॥ ५८ ॥

एकोऽहमित्यपि मुधा तस्माच्छ्रुतिविरोधतः ॥

तत्त्वत्रयं कारणे हि त्यज्यमेव विचक्षणैः ॥ ५९ ॥

नान्यादिति ॥ ब्रह्मातिरिक्तं नान्यदित्यर्थः ॥ ५७ ॥ ५८ ॥

त्याज्यं नाङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः ॥ ५९ ॥

यत्र येनेति पद्ये तु निबन्धे सुनिरूपितम् ॥

प्रकृतिः पुरुषश्चैव कालश्च हरिरेव हि ॥ ६० ॥

यत्र येनेतीति ॥ पद्ये— पद्यव्याख्याने ॥ निबन्धे—
शास्त्रार्थे ॥ सुनिरूपितमिति ॥ श्रीमदाचार्यचरणैरिति शेषः ।
इदं पूर्वं निरूपितं पद्यं श्रीभागवतस्थं श्रीमदाचार्यचरणैर्निबन्धे
स्थापितम् ॥ ६० ॥

एकमेवाद्वितीयं तु ब्रह्म सर्वत्र रूप्यते ॥

यः सर्वत्रैवेति पद्ये गोस्वामिपुरुषोत्तमैः ॥ ६१ ॥

सृष्टिकाले भगवतः शरीरं चिदचित् स्मृतम् ॥

अन्तर्यामिण एतेन विशिष्टाऽद्वैतमेव यत् ॥ ६२ ॥

तदेकदेशि विज्ञेयमित्युक्तं तैर्विचक्षणैः ॥

शैवोऽप्येतेन विध्वस्तो यतस्तचोर एव हि ॥ ६३ ॥

यः सर्वत्रैवेति पद्य इति ॥ निबन्धटीकाव्याख्याने
आवरणभङ्ग इत्यर्थः ॥ ६१ ॥ ६२ ॥

विचक्षणैरिति ॥ एतन्मतस्यैकदेशित्वनिरूपणेन बुद्धि-
मत्त्वरूपाकाङ्क्षाया उत्थितत्वान्न समाप्तपुनराचदोषः । एवं रामा-

ऽनुजाचार्यमतं दूषयित्वा तत्तत्स्करमतखण्डनमाहुः॥शैवाऽपीति ॥
 शैवस्तावद्विशिष्टाऽद्वैतमेवाङ्गीकृत्य, मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं
 तु महेश्वरम् * तस्यावयवभूतेन व्याप्तं सर्वमिदं जगदिति-
 श्वेताश्वतरश्रुतिम्, आत्मा तस्याष्टमी मूर्तिरिति स्मृतिं चोदाहृत्य
 ब्रह्मावयवत्वेन विशिष्टांशं जीवस्य प्रकृतेश्चाह । सर्वत्र शिवपर-
 त्वेन श्रुतिस्मृतीराह च । स तु, एतन्म — विशिष्टाऽद्वैतखण्डनेन ॥
 मायां त्वित्यात्मेति श्रुतिस्मृती कार्याभिप्राये इति न दोषः ।
 शिवपरत्वादित्खण्डनं च श्रीपुरुषोत्तमचरणैर्भाष्यप्रकाशे महस्ता-
 ऽऽख्ये पण्डितकरिभिन्दिपालाख्ये च वादे निरूपितम् । ततोऽव-
 लोकनीयम् ॥ तद्योर इति ॥ रामानुजमतचोरः । कचिन्मध्वमत-
 स्यापि । तदेवोक्तं श्रीपुरुषोत्तमचरणैर्भाष्यप्रकाशे, रामानुजस्यैव
 चोरो मध्वमतस्य च कचित्कचित्द्विरुद्धां शैवश्रुतिमुदाहरन्
 भिन्नप्रस्थानं मन्यत इति ॥ ६३ ॥

एवं शैवमतं दूषयित्वा विज्ञानेन्द्रभिक्षुमतखण्डनमाहुः—

मायोपाधिककर्तृत्वं भैक्षवे दृश्यते तु यत् ॥

तन्मायिवादध्वंसेन ध्वस्तप्रायं विशेषतः ॥ ६४ ॥

मायोपाधिककर्तृत्वमिति ॥ भिक्षोरिदं भैक्षवं तस्मिन्
 भैक्षवे मत इत्यर्थः । स हि, ब्रह्म न समवायी, नाऽसमवायी,
 नापि निमित्तम् । किन्त्वधिष्ठानकारणम् । तल्लक्षणं च, यत्रा-
 ऽविभक्तं येनोपष्टब्धं च सदुपादानकारणं कार्याकारेण परिणमते
 तदधिष्ठानकारणम् । एतल्लक्षणसमावेशस्तु, यत्र ब्रह्मणि अवि-
 भक्तं विभागरहितं, येन ब्रह्मणा उपष्टब्धं च सत् साक्षिता-
 मात्रेणाङ्गीकृतं च सदुपादानकारणं प्रकृतिरूपं कार्याकारेण जग-
 द्रूपेण परिणमते तद् ब्रह्म अधिष्ठानकारणमित्यर्थः । ब्रह्मणश्च

कर्तृत्वं सोपाधिमायौपाधिकम् । परिणामित्वरूपोपादानत्वं च प्रकृतितत्कार्यायौपाधिकमिति जगाद । तदसङ्गतम् । आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिश्रुतिषु प्रत्यक्षस्य जगतः पूर्वमात्मत्वादि-
कथनेनेतरस्याभावादविभागाख्यस्वरूपसम्बन्धस्य तदानीं वक्तु-
मशक्यत्वेनाधिष्ठानलक्षणेनातिव्याप्तेः । एकोऽहमिति श्रुति-
विरोधान्न । ब्रह्म ह वा इदमग्रं आसीत्, आत्मैवेदं सर्वम्, तदा-
ऽऽत्मानं स्वयमकुरुत, बहु स्यां प्रजायेयेत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मण
उपादानत्वकथनान्न प्रकृतेरुपादानत्वसिद्धिः । मायौपाधिकं
कर्तृत्वं प्रकृतितत्कार्यौपाधिकं परिणाम्युपादानत्वमप्यसङ्गतम् ।
आनन्दरूपममृतं यद् विभाति, सच्चिदानन्दरूपाय कृष्णायेत्यादि-
श्रुतिभिरानन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरित्यादिस्मृतिभिश्च ब्रह्मण
आनन्दाकारत्वे सिद्धे मूलरूपस्य उपाधिकल्पनायां बीजा-
भावात् । विकारित्वपरिहारायौपाधिकत्वमुच्यते, तन्निरस्तं प्राक्॥

किञ्चौपाधिकपक्षस्य मायावादानुसारित्वात् तत्खण्डनेनैत-
स्यापि खण्डितप्रायत्वाच्चेत्याहुः ॥ तन्मायिवादध्वंसेन ध्वस्त-
प्रायमिति ॥ प्रायपदात् सर्वांशतो न ध्वस्तमतस्तन्मतमनूद्य
खण्ड्यते । तथाहि । यज्जीवानां नित्यभिन्नत्वं व्यापकत्वं चाङ्गी-
कृत्य अविभागलक्षणमभेदं चाङ्गीकृत्य, सजातीयत्वे सत्य-
अविभागप्रतियोगित्वमंशत्वं, तदनुयोगित्वं चांशित्वम् । अविभागश्च,
सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इत्यादिश्रुत्या, प्रकृतिः
पुरुषश्चोभौ लीयेते परमात्मनि इत्यादिस्मृत्या बोधितः । लीङ्
श्लेषणे, पदं गतावित्याद्यनुशासनेन लयसम्पत्त्यव्ययशब्दानाम-
विभागार्थकत्वात् । एवञ्च यथा शरीरकेशादिरंशो, राशेश्चैक-
देशः, पितुश्च पुत्र इति दृष्टान्तत्रयमुक्त्वा सर्वे जीवाः पितरि पुत्र-
चेतना इव चिन्मात्रे ब्रह्मणि नित्यसर्वाविभासके विषयभासनरूपं

स्वलक्षणं विहाय प्रलये लक्षणानन्यत्वं गच्छन्ति । सर्गकाले च तत एव लब्धचेतन्यफलोपधाना आविर्भवन्ति । पितुरिव पुत्रः । अतो जीवा ब्रह्मांशा भवन्ति । आत्मैव जायते पुत्र इत्यादि-
 श्रुत्या पुत्रे पितुरविभागलक्षणाऽभेदवज्जीवब्रह्मणोरविभाग-
 लक्षणाऽभेदस्य, बहु स्यां प्रजायेयेत्यादिश्रुत्या सिद्धेरिति ।
 अतो जीवा ब्रह्मांशा मुख्या एव भवन्तीत्याह । तदप्यरमणीय-
 म् । नित्यभेदे सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाभङ्गो, वैषम्यादिदोषप्रसक्ति-
 श्च । व्यापकत्वे, एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्य इति श्रुति-
 विरोधः । ब्रह्मणो व्यापकत्वे जीवस्यापि व्यापकत्वे लयकथन-
 स्य, नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपे इति श्रुत्या, विशते तदनन्तर-
 मिति स्मृत्या च प्रवेशकथनस्यासङ्गतत्वं स्यात् । देहमात्रव्यापक-
 ताङ्गीकारे हस्तिकायव्याप्तजीवस्य पिपीलिकाकाये प्रवेशो-
 ऽनुपपन्नः । अविभागेन स्थितिरपि न सम्भवति । ब्रह्मैव
 सन् ब्रह्माप्येतीति, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति श्रुतिविरोधात् ।
 एवकारेण ब्रह्मातिरिक्तस्थितिनिषेधात् । दृष्टान्तत्रयमपि स्वमता-
 ऽननुगुणम् । तथाहि । केशादिकं शरीरस्य विकारः । एवं
 ब्रह्मणो विकारो जीव इति विकारित्वं ब्रह्मण्यागतम् । प्रकृतेः
 परिणामित्वाङ्गीकारे शरीरस्थानापन्ना प्रकृतिः केशादिस्थानापन्ना
 जीव इति प्रकृत्यंशत्वं, न ब्रह्मांशत्वं स्यात् । एवं दृष्टान्तद्वयेऽपि
 बोध्यम् । बहु स्यामिति श्रुत्या ब्रह्मण एव सर्वभवनसिद्ध्यां
 उपाधिकल्पनाया असङ्गतत्वात् स्वमतभङ्ग इति दिक् ॥ ६४ ॥

एवं भिक्षुमतं खण्डयित्वा शक्तिमतमुपन्यस्यन्ति—

शाक्तानां तु मते ब्रह्म विश्वोपादानमेव हि ॥

निमित्तकारणं शक्तिर्विकारित्वमयादतः ॥ ६५ ॥

तत्रात्मनो विकारित्वं श्रुतिशास्त्रविरोधि हि ॥

प्रकृतिर्ह्यस्योपादानमाधारः पुरुषः परः ॥ ६६ ॥

सतोऽभिव्यञ्जकः कालो ब्रह्म तत्त्रितयं त्वहम् ॥

इति भागवते पद्ये उपादानत्वमीरितम् ॥

तद् विरुद्ध्येत मम तु ब्रह्मतो न पृथक् च सा ॥६७॥

शाक्तानां त्वित्यादि॥६५॥तद् दूषयन्ति॥तत्रेत्यादि॥६६॥६७॥

शङ्कराचार्यरचितसौन्दर्यलहरीश्लोकविरोधमाहुः—

मरुत्वमिति पद्ये हि शङ्कराणां च शाम्भवी ॥

परिणामं तु सम्प्राप्तेत्युक्तेर्बाधः प्रसज्यते ॥ ६८ ॥

मरुत्वमिति ॥ पद्यं तु—

मरुत्वं व्योम त्वं मरुदसि मरुत्सारथिरसि

त्वमापस्त्वं भूमिस्त्वयि परिणतायां न हि परम् ॥

त्वमेव स्वात्मानं परिणमयितुं विश्ववपुषा ।

चिदानन्दाकारं शिवयुवतिभावेन विभृपे, इति ॥ ६८ ॥

पवनमयि पावकमयि

क्षोणीमयि गगनमयि कृपीटमयि ॥

रविमयि शशिमयि दिङ्मयि

समयमयि प्राणमयि शिवे पाहि ॥ ६९ ॥

इति दुर्वाससा प्रोक्तं सर्वात्मत्वं विरुद्ध्यते ॥

सर्वोपनिषदो या हि ब्रह्मतत्त्वनिरूपिकाः ॥ ७० ॥

नास्ति शक्तेर्वर्णनं हि कारणत्वं तु दूरतः ॥

व्यासैस्तु प्रकृतेः सर्वकारणत्वं तिरस्कृतम् ॥ ७१ ॥

दुर्वाससेति ॥ ललितास्तवरत्र इति शेषः ॥ ७० ॥

नास्तीति ॥ यत्र वर्णनमेव नास्ति, तत्र कारणत्वस्य

सम्भावनापि नास्तीत्यर्थः ॥ ननु केषाञ्चिच्छाक्तानां मते शक्तिरेव ब्रह्म । सैव समवायिकारणम् । किञ्च, साङ्ख्यमतेऽपि प्रकृतेरपि तत्त्वमिति चेत् । तत्राहुः ॥ व्यासैरिति ॥ सांख्यमतखण्डनेन सर्वकारणत्वं समवायिनिमित्तकारणत्वं तिरस्कृतं ब्रह्मसूत्रैरित्यर्थः ॥ ७१ ॥

तर्हि समवायिनिमित्तकारणं किं ब्रह्मेति चेत् लोके समवायिनिमित्तकारणयोर्भेदात् कथमुभयं ब्रह्म । यथा समवायिकारणं मृत्निमित्तकारणं कुलालदण्डचक्रचीवरादीत्यांशङ्कामपहरन्ति-

ब्रह्मणः समवायित्वनिमित्तत्वे निरूपिते ॥

ऋग्वेदे तु यतो देवीसूक्तमस्ति तु तत्र हि ॥ ७२ ॥

अहमेव स्वयं वदामि जुष्टं देवेभिरुत मानुषेभिः ॥

यं कामये तं तमुग्रं कृणोमि

तं ब्रह्माणं तमृषिं तं सुमेधाम् ॥

अहं सुवे पितरमस्य सूर्ध्वन्

मम योनिरप्स्वन्तःसमुद्रे ॥ ७३ ॥

ब्रह्मण इति ॥ निरूपिते इति ॥ व्यासैरिति शेषः । प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधाद्, योनिश्च हि गीयते इत्यादिना । अनयोरर्थस्तु, पूर्वं समवायिकारणं प्रकृतिरेवेति प्राप्ते आह । प्रकृतिश्चेति । मृत्प्रकृतिर्घटः, तन्तुप्रकृतिः पट इत्यादौ प्रकृतिशब्दः समवायिनमाह । एवञ्च ब्रह्म समवायिकारणम् । चकारान्निमित्तकारणम् । कुतः ? । प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् । अपि वा तमादेशमप्राप्तो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्य-ऽविज्ञातं विज्ञातं भवतीति प्रतिज्ञा । दृष्टान्तो, यथा, सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन मृण्मयं विज्ञातं भवतीति । अनयोरनुपरोधाद्

अबाधनादित्यर्थः । द्वितीये, जडानां ब्रह्मैव कारणं चेतनेषु
तु योनिबीजयोः समवायित्वदर्शनादित्याशङ्कं परिहरति ।
योनिश्चेति । योनिश्च ब्रह्मैव । शक्तिवादनिराकरणाय चकारः ।
किञ्च, तदात्मानः स्वयमकुरुत । यतो वेत्यादि । जन्माद्यस्य
यतः शास्त्रयोनित्वात् । तच्च समन्वयात् । कर्ता कारयिता हरिः ।
जन्माद्यस्य यतोऽन्वयादितरतश्चेत्यादिश्रुतिस्मृतिश्रीभागवतादिषु
ब्रह्मण एव समवायिनिमित्तत्वयोः सिद्धिः । तत्राऽन्वयात् सम-
वायिकारणात् । इतरतो निमित्तकारणादिति श्रीमदाचार्यचरणैः
सुबोधिण्यामुदितम् । तच्च समन्वयादित्यस्यार्थस्तु, तद् ब्रह्म
समवायिकारणम् । कुतः । समन्वयात् । सम्यगन्वयो यथा मृदो
घटे, तथा ब्रह्मणो जगतीति । विशेषतस्तु भाष्यकारैर्वहुशो नि-
रूपितं, ततोऽवधेयम् ॥

ननु ब्रह्मरुद्रादिकारणत्वं देव्या उदितं, तत्राहुः— ऋग्वेद-
इति ॥ ७२ ॥

देवीसूक्तेऽपि विष्णुरेव देव्याः कारणमिति बोधाय देवीसूक्त-
मन्त्रमाहुः— अहमेवेत्यादि ॥ देवेभिर्देवैः ॥ मानुषेभिर्मानुषैः
जुष्टं सेवितम् ॥ यं जीवं कामये इच्छामि तं तं जीवमुग्रं रुद्रं
कृणोमि करोमीत्यर्थः ॥ ७३ ॥

एवं श्रुतौ तु देव्या हि स्वकारणतयोदितः ॥

पयोऽधिशायी यो विष्णुः स उक्तोऽतो न सा परा ॥ ७४ ॥

उग्रः कपर्दी श्रीकण्ठ इति कोशाच्छिवः स्मृतः ॥

अस्येति रुद्रो निर्दिष्टोऽहं रुद्रायेति बाक्यतः ॥ ७५ ॥

एवमित्यादि ॥ एवरीत्येत्यर्थः ॥ सेति ॥ देवीत्यर्थः ।

एवञ्च परत्वं सर्वजगत्कारणत्वं विष्णोरेवेति सिद्धम् ॥ ७४ ॥

कोशाद् अमरकोशात् ॥ वाक्यत इति ॥ अहं रुद्राय धनु-
रातनोमीति तत्रत्यश्रुतिवाक्यत इत्यर्थः ॥ ७५ ॥

प्रक्रान्तत्वात् पिता ब्रह्मा तद्योनिः शक्तिरत्र हि ॥

तस्यास्तु जनको विष्णुः सिन्धुजायी निरूपितः ॥ ७६ ॥

प्रक्रान्तत्वादिति ॥ प्रक्रमप्राप्तत्वादित्यर्थः ॥ पितेति ॥

रुद्रः पिता निर्दिष्ट इति पूर्वणान्वयः । एवं शक्तिपदेऽपि ॥ त-
द्योनिरिति ॥ तस्य ब्रह्मणो योनिः कारणम् । अत्र हि देवी-
सूक्ते मन्त्रे मूर्द्धनित्यस्य मुख्यमित्यर्थः । मुपां मुलुगिति सूत्रेण
सुब्लोपः । तर्हि शक्तेः किं कारणं तत्राहुः ॥ तस्यास्त्विति ॥
मम योनिरप्स्वन्तः समुद्रे इति मन्त्रेण निरूपित इत्यर्थः । मम
शक्तेः, योनिः कारणं समुद्रे अप्सु अन्तः । अस्तीति शेषः ।
समुद्रशायित्वं विष्णोरेवेति विष्णुः कारणमित्यर्थः ॥ ७६ ॥

अस्माकं व्यासचरणैर्यदुक्तं न ततोऽन्यथा ॥

अथाऽतो ब्रह्माजिज्ञासेत्युक्त्वा तल्लक्षणेन हि ॥ ७७ ॥

जन्माद्यस्थेत्यादिसूत्रैः कारणं ब्रह्म कीर्तितम् ॥

तन्त्रशास्त्रेण चेद् ग्रूपा तदवैदिकसंमतम् ॥ ७८ ॥

अस्माकमिति ॥ मत इति शेषः ॥ व्यासचरणैरिति ॥

तदेव ग्राह्यमिति शेषः ॥ अन्यथा = व्यासोक्तिविरुद्धम् ॥ ननु
व्यासचरणैः कस्य कारणत्वमुक्तं तत्राहुः ॥ अथात इत्यादि ॥
इदं चोत्तरतन्त्रादिमं सूत्रम् । ब्रह्मणः ब्रह्मसम्बन्धी । जिज्ञासा
विचारः । अथशब्दस्तावदारम्भार्थकः । आरभ्यत इत्यर्थः ।
यतः कर्मादिभ्यो ब्रह्मज्ञानं पुरुषार्थसाधकमतस्तज्ज्ञानाय विचार
इत्यतः—शब्दार्थः ॥ ७७ ॥

ब्रह्म किलक्षणकमिति शङ्कायां, जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनि-

त्वादित्युक्तम् । अर्थस्त्वधस्तात् प्रतिपादितः ॥

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यासि तच्छृणु ।

यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यत, इति प्रतिज्ञाय,

अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ।

मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जय ॥

वीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनमिति गीतायां

पुरुषोत्तमवाक्यात् । अग्रेऽपि तत्रैव—

परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं भवान् ।

पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् ॥

आहुस्त्वामृपयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा ।

असितो देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवीषि मे इत्यर्जुनवच-

नात् ॥ अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तत इति पुरुषोत्तम-

वाक्याच्च जगत्कारणत्वं श्रीकृष्णस्यैव, न देव्याः । नन्वनेकेषु

तन्त्रेषु तस्याः कारणत्वोक्तिरित्यत आहुः ॥ तन्त्रशास्त्रेणेति ॥

श्रौतार्चनं तु विप्राणां विशेषेण भवेत् सदा ।

श्रौतागमार्चनं क्षत्रे वैश्ये केवलमागममिति वाक्यात् ॥

तन्त्रेषु दीक्षितो मर्त्यो वैदिकं न स्पृशेत् सदा ।

वैदिकश्चापि तन्त्रेषु दीक्षितं न स्पृशेत् सदेति वाशिष्ठलैङ्गोक्तेः ॥

कचित् तन्त्रानुरोधेन धर्मं पौराणिका अपि ।

वदन्ति तादृशोऽशस्तु ग्राह्यस्तन्त्रावलम्बिनेति पराशरोक्तेः ।

पराशरीयपुराणे—

प्रत्यक्षवेदसिद्धार्यः संग्राह्यः सर्वचेतनैः ।

अप्रत्यक्षं श्रुतेरर्थं स्मरन्ति मुनिसत्तमाः ॥

स्मृतयश्च पुराणानि भारतप्रमुखान्यपि ।

कचित् कदाचित् तन्त्रार्थकटाक्षेण मुनीश्वराः ॥

अधिकारविशेषाणां प्रवदन्त्यर्थमास्तिकाः ।

ब्राह्मणः सत्रियो वाऽन्यो निःशङ्कं तत् परित्यजेत् ॥

वर्णाश्रमपरिभ्रष्टः प्रायश्चित्तेष्वनुमुखः ।

वेदेतरागमं गत्वा पापी तद्धर्ममाचरेत् ॥

वेदवाह्यरताः सक्ता बहवो नरकं गता इति । कर्मपुराणेऽपि ब्राह्मणानां गौतमशापेन त्रयीवाह्यत्वे जाते तैः स्तुतौ शिव-
केशवावित्युपक्रम्य ।

चकार मोहशास्त्राणि केशवः स शिवस्तथा ।

कापालं लाकुलं वामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् ॥

पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथान्यानि सहस्रशः ।

कचित् कचित् पुराणादौ वेदमूलेऽपि सर्वथा ॥

सन्ति निर्मूलतन्त्रांशास्ते तु ग्राह्या न वैदिकैरित्यादि-
वाक्यानि सप्तशतीटीकार्या नागोजीभट्टेन, भट्टोजिदीक्षितादिभि-
रप्युपनिबद्धानि । अत एवाऽऽश्वलायनगृह्यपरिशिष्टे सन्ध्याप्रकरणे
सावित्र्या ऋषिदेवतच्छन्दांस्यऽनुस्मृत्य तामेतां चतुरसरेण
विभक्तां मन्त्रयोजितैः पङ्क्तिभिश्चागममन्त्रैर्यथाभागमात्मनि विन्य-
स्य भावयौदित्युक्त्वा हृदयादिपङ्क्त्यासंयुक्त्वा, एनमप्येके
नेच्छन्ति, स हि विधिरवैदिक इति निरूपितं सङ्गतं भवतीति
दिङ्मात्रमुदितम् । तदेवाहुः ॥ तदवैदिकसंमतमिति ॥ अवैदिकानां
संमतमित्यर्थः । वेदविरुद्धार्थस्य तन्त्रत्वेन व्यवहारः सर्व-
निर्णयनिबन्धे श्रीमदाचार्यचरणैः, छलयोगस्तथा सांख्यं शाक्तो-
मार्गोऽभिधीयते, इति ॥

सांख्ययोगौ मिलितौ धर्ममार्गविरोधेनाऽपेक्ष्यभक्षणसुरा-
पानादिपोषितौ । शाक्तो मार्गस्तत्र सप्तभेदा उक्ताः—

वैदिकाः ॥ १ ॥ वैष्णवाः ॥ २ ॥ शैवाः ॥ ३ ॥ शाक्ताः ॥ ४ ॥

वामाः ॥ ५ ॥ सिद्धान्ताः ॥ ६ ॥ कौलाः ॥ ७ ॥

लोके व्यामोहकं शास्त्रं सप्तानां बोधकः शिवः ।

कलौ जनिष्यमाणानामसुराणां क्षयाय हि ॥

सर्वेषां नरके वास इत्युक्तम् । एतद्वीकायां त्याज्यत्वे हेतु-
रुक्तो महापातकिसंसर्गेऽपि महापातकित्वश्रवणादिति । तत्र
कर्मासक्तास्तु ये तत्र वैदिकाः समुदाहृताः । लोके संमाननार्थं
कर्मासक्ताः । सिद्धान्तानां त्वासुरसिद्धान्तः सर्वं मिथ्येति । कर्म
सर्वथा त्यक्तव्यं बाधकमिति, तथा भक्तिरपि । केवलं वाचःपेशै-
र्मोहयन्ति ये ते सिद्धान्ताः । तेषां लोकसङ्ग्रहो नियामकः ।
कौलानां तु न लोकापेक्षेति भेदः ।

पत्नीत्वे दीक्षया रण्डाश्चण्डा अपि भजन्ति हि ।

दिगम्बराधर्मचिह्नाः सुरामांसपरायणाः ॥

पापरूपा दुराचारास्ते कौला परिकीर्तिताः ॥

तेषामनुग्रहनिग्रहादिकं दृष्टं फलं, तन्मार्गसेवितया दुष्टतामस-
शक्त्यासिद्धान्तस्य लोके संमाननं फलम् । ततो व्यामोहो
लोकस्य भवतीत्युक्तम् । वैष्णवास्तु गोपालनृसिंहसंयुक्तां शक्ति-
मुपासते । ते यथा गोपालसुन्दरीनृसिंहसुन्दर्याविति । एव-
मेव शिवयुक्तां तामुपासते, ते शैवाः । केवलशक्त्युपासकाः
शाक्ताः । वामाश्च वामाचारेण सुरासम्बन्धादिना तामुपासते ॥

अत्र तन्त्र उक्तम्—

पञ्चप्रेतासनारूढां परब्रह्मस्वरूपिणीम् ।

ब्रह्मा विष्णुश्च रुद्रश्च ईश्वरश्च सदाशिवः ॥

एते पञ्च महाप्रेताः पादभूले व्यवस्थिता, इति ॥

श्रीमदाचार्यचरणैस्तु तत्रैवैतन्निर्णयः कृतः । तत्र त्रिपुर-
सुन्दर्यादिशक्तयः सेव्या योगश्च साध्य इति बुद्धिः । तत्रानधि

कारे शैववैष्णवौ तस्याः शक्तेः पादत्वेन पञ्चमेतमध्ये निरूपितौ ।
 न शब्दमात्रेण किञ्चिद् दुष्यति, पदार्थस्त्वन्य एवातो भूतादि-
 रेव विष्णुशिवादिनाम धृत्वा तयोपास्त इति । तत्रोभयश्लोके-
 ऽपि मेतमहामेतत्वेनोक्ताः । एवञ्च तन्त्रशास्त्रस्य वैदिकानामुपेक्ष-
 णीयत्वमतश्चतुःषष्टितन्त्राणां प्रतिपाद्याऽर्थसहितानां नामानि
 लिख्यन्ते । तत्र, महापायाशम्बरतन्त्रम् । अन्यास्मिन् पदार्थे
 अन्यथा । प्रतिभासनरूपमायाप्रपञ्चरचनोपायप्रतिपादककर्मन्द्र-
 जालविद्यारूपम् १ ॥ योगिनीजालशम्बरतन्त्रं, योगिनीजालप्रति-
 पादकम् २ ॥ तत्त्वशम्बरतन्त्रमिन्द्रजालविद्याविशेषः पृथिव्यादि-
 तत्त्वानामन्यत्रान्यबोधोपायप्रतिपादकम् ३ ॥ सिद्धिभैरवतन्त्र-
 म् ४ ॥ मायिकभैरवतन्त्रम् ५ ॥ कङ्कालभैरवतन्त्रम् ६ ॥ काला-
 ऽग्निभैरवतन्त्रम् ७ ॥ शक्तिभैरवतन्त्रम् ८ ॥ योगिनीभैरवतन्त्रम् ९ ॥
 महाभैरवतन्त्रम् १० ॥ भैरवनाथतन्त्रमिति भैरवाष्टकमिदं का-
 पालिकमतप्रतिपादकम् ११ ॥ ब्राह्मीतन्त्रम् १२ ॥ माहेश्वरी-
 तन्त्रम् १३ ॥ कौमारीतन्त्रम् १४ ॥ वैष्णवीतन्त्रम् १५ ॥
 वाराहीतन्त्रम् १६ ॥ इन्द्राणीतन्त्रम् १७ ॥ चामुण्डातन्त्रम् १८ ॥
 शिवदूतीतन्त्रम् ॥ ब्राह्म्यष्टकमिदं तच्चदेवताप्रतिपादकम् ॥ १९ ॥
 रुद्रयामलम् २० ॥ भैरवयामलम् २१ ॥ शिवयामलम् २२ ॥
 विष्णुयामलम् २३ ॥ स्कन्दयामलम् २४ ॥ ब्रह्मयामल-
 म् २५ ॥ देवीयामलम् २६ ॥ यामलमिति रुद्रयामलान्य-
 ऽष्टौ सिद्धाम्बाप्रतिपादकानि । चतुषष्टितन्त्राणामपि यामलत्वेन
 व्यवहारः २७ ॥ चन्द्रज्ञानतन्त्रम् । कामैश्वर्यादिषोडशनित्या-
 प्रतिपादकम् । तिथिनामधेयं नित्येति - २८ ॥ मालिनीतन्त्रम् ।
 समुद्रयानोपायप्रतिपादकम् २९ ॥ महासंमोहनतन्त्रम्, जाग्रता-
 मपि निद्रोपायप्रतिपादकम् ३० ॥ वामसेवितं वामकेश्वर-

तन्त्रं, चतुःशतीत्यपि कथ्यते ३१ ॥ महादेवतन्त्रं, वडुकादि-
सिद्धकुलाचारप्रतिपादकम् ३२ ॥ वातुलम् ३३ ॥ वातुलो-
त्तरम् ३४ ॥ कामिकञ्च इति त्रीण्येतानि तन्त्राणि क्षेत्रा-
कर्षणादिविधिप्रतिपादकानि ॥ ३५ ॥ हृद्भेदतन्त्रं, कापालिका-
चारप्रदर्शकम् ३६ ॥ तन्त्रभेदगुह्यतन्त्रयोः प्रकाशं रहस्यं वा
परकृतमन्त्रतन्त्रप्रयोगार्णां परावृत्त्युपायाः प्रदर्शिताः ३७ ॥ ३८ ॥
कलावादं, कामशास्त्रं वात्स्यायनादिमतम् ३९ ॥ कलासारम्,
रूपादिदृष्ट्युपायप्रतिपादकम् ४० ॥ कुण्डिकामतं, गुटिका-
सिद्धिप्रदर्शकम् । गुटिका पानपात्रम् ४१ ॥ मत्तोत्तरतन्त्रम्
रससिद्धिप्रकाशकम् ४२ ॥ वीणातन्त्रं, वीणा नाम योगिनी
सम्भोगपक्षिणीत्यस्या नामान्तरं, तस्याः साधनोपायनिरूपक-
म् ४३ ॥ त्रोटलतन्त्रं, गुटिकाञ्जनपादुकासिद्धिप्रदर्शकम् ४४ ॥
त्रोटलतन्त्रोत्तरतन्त्रं, चतुषष्टिसहस्रयोगिनीनां दर्शनोपाय-
निरूपकम् ४५ ॥ पञ्चाऽमृततन्त्रं, पृथिव्यादिपञ्चभूतानां साधनेन
मरणाभावप्रतिपादकं कापालिकतन्त्रम् ४६ ॥ रूपभेदादि-
पञ्चतन्त्राण्युच्चाटनादिप्रतिपादकानि ५१ ॥ सर्वज्ञानादितन्त्र-
पञ्चकं कापालिकसिद्धान्तैकदेशिदिगम्बरमताचारप्रदर्शकम् ५६ ॥
पूर्वतन्त्रादिदेवीमतपर्यन्तं तन्त्राष्टकं दिगम्बरैकदेशिक्षपणमताचार-
प्रदर्शकम् ॥ ६४ ॥

एवमेतानि तन्त्राणि मोहकानि त्याज्यानि वैदिकैरिति
बोधाय लिखितानि ॥ ७८ ॥

तन्त्रशास्त्रस्याप्रामाण्यं प्रतिपाद्य चतुष्टयं प्रमाणमित्याहुः—

वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि ॥
समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम् ॥ ७९ ॥

वेदा इति ॥ वेदाः पूर्वोत्तरकाण्डस्थिता अर्थवादादिरूपा अपि । यथा बृहस्पतिः स्वां वषामुदखिददित्यत्र वषोत्खेदे बृहस्पतेर्जीवनं न स्यादत इदं वाक्यं यज्ञप्राशस्त्याधायकम् । एवं ग्रावाणः प्लवन्ते इत्यपि । यत्रैते प्लवन्ते तत्रान्यप्लवने कः सन्देह इति नाश्रयानां प्लवने तात्पर्यमिति केचित् । तन्न । आद्ये बृहस्पतेर्देवत्वेन वषोत्खेदने न जीवत्वहानिरिति । द्वितीये तु सेतुवन्धनसामयिकव्यवस्थानुवादिकेयम् ऋगित्यादि ज्ञेयम् । विशेषतस्त्वन्यतोऽवधेयम् ॥ श्रीकृष्णवाक्यानि गीतायां, चकाराद् व्याससूत्राऽविरुद्धानि जैमिनिसूत्राणि ॥ एवं मन्वादिस्मृतीनां व्यासाविरुद्धत्वेन प्रामाण्यम् । समाधिभाषा श्रीमद्भागवतम् ॥ ७९ ॥

श्रीमदाचार्यचरणैरत एव निरूपितम् ॥

शाक्तास्तांश्चेत्ततो ब्रूयुस्ते सन्मार्गाद् बहिष्कृताः ॥ ८० ॥

श्रीमदाचार्यचरणैरिति ॥ अणुभाष्य इति शेषः ॥ सन्मार्गाद्, वैदिकमार्गात् ॥ ८० ॥

इति सर्वेषु मार्गेषु दोषाः सन्ति ततो हरिम् ॥

शुद्धाद्वैतावलम्बेन भजेत सुविनिश्चितम् ॥ ८१ ॥

शुद्धाद्वैतावलम्बेनेति ॥ अखण्डाद्वैतभाने हि सर्वं ब्रह्मैव नान्यथेति । सर्वत्र भगवद्दृष्ट्या विषयान्तराभावः फलमिति भावः ॥ सुविनिश्चितमिति ॥ श्रुतिस्मृत्यादिष्वित्यर्थः ॥ ८१ ॥

भजधातोः सेवार्थकत्वेन सेवालक्षणं श्रीमदाचार्यचरणोक्तमाहुः—

✓ चेतस्तत्प्रवर्णं सेवा फलरूपा तु मानसी ॥

तत्तिसिद्ध्यर्थं देहवित्तजनिः कार्या ततो भवेत् ॥ ८२ ॥

संसारदुःखनाशो हि ब्रह्मात्मत्वावबोधनम् ॥

ब्रह्मज्ञस्य परप्राप्तिरानन्दव्रततौ स्फुटा ॥ ८३ ॥

चेतस्तत्प्रवर्णं सेवेति ॥ इदं च सिद्धान्तमुक्तावल्लया-
मुदितम् । तत्र हि कृष्णसेवा सदा कार्येति पूर्वमुक्तत्वात्सच्छब्देन
श्रीकृष्णस्य ग्रहणम् । अत्रापि, हरिमित्युक्तत्वात् तद्ग्रहणम् ॥
फलरूपा त्विति ॥ सा ब्रजाङ्गनासु । ता नाऽविदन्मर्त्यनुपद्म-
वदधियः स्वमात्मानमदस्तथेदमिति श्रीभागवतवचनात् । इयं
सर्वात्मभावकाष्ठा तृतीयाध्याये भाष्ये स्फुटा ॥ तत्सिद्ध्यर्थम् ॥
सर्वात्मभावरूपमानसीसेवासिद्ध्यर्थम् । तनुवित्ताभ्याञ्जन्यते या
सा तनुवित्तजनिः । उभयोः साधकत्वं, नैकस्या इति बोधनाय
समस्तपदम् ॥ ८२ ॥

संसारेत्यादि ॥ संसारोऽहन्ताममतारूपः ॥ ब्रह्मात्मत्वा-
ज्जबोधनमिति ॥ ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादि-
श्रुतिसिद्धं, वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभ इत्यादिस्मृति-
सिद्धं सर्वस्य जगतो ब्रह्मत्वम् । तस्यावबोधनं याथार्थ्यज्ञानमित्य-
र्थः । तर्हि ब्रह्मज्ञानस्य किंफलमित्याहुः ॥ ब्रह्मज्ञस्येत्यादि ।
श्रीमदाचार्यचरणैर्भाष्ये ब्रह्मज्ञानेनाविद्यानिवृत्त्या प्राकृतधर्म-
राहित्येन शुद्धत्वसम्पादनेन पुरुषोत्तमप्राप्तौ स्वरूपयोग्यता सं-
पद्यते । तादृशे जीवे स्वीयत्वेन वरणे भक्तिभावात् सहकारि-
योग्यतासम्पत्त्या पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति निर्णायक इत्युक्तम् ।
नन्वत्र किं मानमत आहुः ॥ आनन्दव्रतताविति ॥ आनन्द-
वल्लयामित्यर्थः । वल्ली तु व्रततिर्लतेत्यमरात् । तस्यां हि ब्रह्म-
विदामोति परम्, तदेवाभ्युक्ता, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, यो
वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽनुते सर्वान् कामान् सह

ब्रह्मणा विपश्चितेति । अर्थस्तु । ब्रह्मवित् परं ब्रह्मणः सकाशा-
दुत्कृष्टं पुरुषोत्तमं प्राप्नोतीत्यर्थः । परशब्देनात्र ब्रह्मैवोच्यते तर्हि
ब्रह्मप्राप्तेर्ज्ञानात्मकत्वेन ब्रह्मप्राप्तो ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः । स त्वसङ्ग-
तः । साध्यसाधनव्याघातात् । तस्मात् परशब्दस्योत्कृष्टवाचित्वेन
उत्कर्षस्य सांनिध्याद् ब्रह्मणः सकाशात् परं पुरुषोत्तममित्ये-
वार्थः । विशेषतस्तद्विवक्ष्यमाणानुभवेकगम्योऽयमानन्दो, न मनो-
वाग्बिषय इति सूचयितुमाह । तदेपेत्यादि । तदित्यव्ययम् ।
तद् ब्रह्मविदः परप्राप्तिलक्षणमर्थं विशदतया प्रतिपाद्यत्वेनाऽभि-
मुखीकृत्य ऋगेषा विदितपरब्रह्मकैरुक्ता । पूर्ववाक्यविवरण-
मनया क्रियत इत्यर्थः । तामेवाह । सत्यमित्यादि । गुहायां हृदया-
काशे, परमे व्योमन् परमव्योम्नीत्यर्थः । अक्षरब्रह्मात्मके
व्यापिवैकुण्ठे, निहितं स्थापितमिव यो वेद स भक्तो ब्रह्मणा
विपश्चिता । विविधभोगचतुरेणेत्यर्थः । अत्र विविधं पश्यच्चित्त्वं
विपश्चित्त्वं पृषोदरादित्वाद् यच्छब्दलोपः । तेन सह सर्वान्
कामानश्नुते भुङ्क्त इत्यर्थः । अत्र तृतीयया ब्रह्मणो गौणत्वं, भक्त-
स्य भोगे मुख्यत्वं बोध्यते । अहं भक्तपराधीनो, वशे कुर्वन्ति
मां भक्त्या सत्त्वियः सत्पतिं यथेत्यादिवाक्यादिदमनुग्रहैकलभ्य-
मित्यर्थः । विशेषतो भाष्यादवधेयम् ॥ ८३ ॥

नन्वविद्यायाः प्रतिबन्धकत्वे कथं परप्राप्तिरित्याशङ्कायां,
विद्याविद्ये मम तनू विद्धद्युद्धव शरीरिणाम् * मोक्षबन्धकरी
आद्ये मायया मे विनिर्मिते, इति श्रीभागवतवाक्येन मायानिर्मि-
तत्वादविद्यायाः । अतो मायापगमे तस्या अपि नाशो भविष्य-
तीत्यभिप्रायेण गीतावाक्यमाहुः—

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥

इतिवाक्यात् भक्तानामविद्याविनिवृत्तितः ॥ ८४ ॥

मामेवेत्यादि ॥ एवकारेणाऽन्यप्रपत्तिर्न मायातरणकारिका । अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा * मत्तः परतरं किञ्चिन्नान्यदस्ति धनञ्जय इत्यादिश्रीमुखवाक्यात् पुरुषोत्तमस्य सर्वोत्कृष्टज्ञाने प्रपत्तिर्भवति । एतादृशज्ञानस्य फलं तु, असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु * यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यते इति वाक्यादक्षरज्ञानादिकं सर्वं सुलभमतो भक्तानां तु श्रीकृष्णमपश्यैवाविद्यानिवृत्तिरिति भावः ॥ ८४ ॥

ततः किमत आहुः—

अलौकिकारसिद्ध्यै प्रवेशो हरिणोदितः ॥

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ॥ ८५ ॥

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥

इति वाक्येन भगवद्गृहं ब्रह्म प्रकीर्तितम् ॥ ८६ ॥

अलौकिकारसिद्ध्या इति ॥ सिद्ध्यर्थमित्यर्थः ॥ प्रवेश इति ॥ यथा सैन्धवखिल्य उदकेप्रास्त उदकमेवानुविलीयते, नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपे इत्यादिश्रुतिसिद्धप्रवेश इत्यर्थः ॥ हरिणेति ॥ श्रीकृष्णेनेत्यर्थः । गीतायामिति शेषः । विशते तदनन्तरम्, ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तपेत्यादिश्लोकैरित्यर्थः । ननु अक्षरे लये कथं पुरुषोत्तमप्राप्तिरित्याशङ्कायां तस्य पुरुषोत्तमगृह-रूपत्वात् तत्र प्रवेशे प्राप्तिर्भवतीति तत्पुरुषोत्तमगृहे गीताप्रमाणमाहुः ॥ अव्यक्त इत्यादि ॥ अक्षरब्रह्मणोऽव्यक्त इति नाम । एतेनाऽव्यक्तशब्दो मायावाचक इत्यपास्तम् । अव्यक्तादीनीत्यत्राव्यक्तशब्देनाक्षरब्रह्मैव ज्ञेयम् । एतेन जगतो मायिकत्वं निरस्तम् ॥ परमां * सर्वोत्कृष्टां गतिं मोक्षरूपाम् आहुः । तत्त्वविद इति शेषः ॥ ८५ ॥

न निवर्तन्त इति ॥ न स पुनरावर्तत इति श्रुतेः । मम क्षराक्षरातीतपुरुषोत्तमस्य धाम गृहमित्यर्थः । अत्र भक्तानां त्वक्षरं ब्रह्म पुरुषोत्तमगृहरूपत्वेन, ज्ञानिनां ब्रह्मत्वेन, पुरुषोत्तमस्येव, मल्लानामशनिरित्यादिस्वभावानुसारेण । यद्यद्विया त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्गुणः प्रणयसे सदनुग्रहाय, इति श्रीभागवतात् ॥ ८६ ॥

तर्ह्यक्षरब्रह्मैव परं प्राप्यस्थानमिति चेत्, तत्राहुः—

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ॥

इत्यग्निमेण वाक्येन गेहाधीशो निरूपितः ॥ ८७ ॥

पुरुष इत्यादि ॥ यस्मात् क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च मथितः पुरुषोत्तम इति वाक्यात् । परः पुरुषः पुरुषोत्तमः श्रीकृष्ण इत्यर्थः । अत्र सिद्धान्ते जन्ममरणाद्युपाधितया क्षरो जीवः । अक्षरोऽन्तर्यामी । अक्षराऽतीतः पुरुषोत्तमः । द्वाविमौ पुरुषौ लोकइत्यादिगीतावाक्यात् । अयं विचारः श्रुतिरहस्यप्रकाशे निपुणतया निरूपितो मयेति नेह तन्यते ॥ ८७ ॥

पुरुषोत्तमलाभः कथं, तत्राहुः—

भक्त्या लाभो हि निर्दिष्टो भक्तिश्चाचार्यसंश्रयात् ॥

श्रीमदाचार्यचरणमजनादेव नान्यथा ॥ ८८ ॥

भक्त्येति ॥ श्रीमदाचार्यचरणेत्यादि । अत्र क्रमस्तु, पूर्वं भगवत्कृपा-
ऽङ्कुरस्य स्वतः संस्कारेण भगवन्मार्गीयसद्भादिना वा उद्बोधे मार्गे-
ऽस्मिन् रुचिः । ततोऽस्मिन् प्रवेशेच्छा । तत्राप्यङ्कुरस्य दृढत्वे-
ऽस्मिन्मार्गे सर्वोत्तमत्वभानम् । प्रवेशश्च द्वारभूतश्रीमदाचार्यकुलगुरु-
द्वारा शरणागतिः । ततः शुद्धः कृष्णं भजेदितिसिद्धान्तात्

सपरिकरस्य स्वस्य च शुद्धिरपेक्षिता । सा लोके दुर्घटाऽतो,
दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत् परस्मै निवेदनमिति विधिपूर्वकं
सिद्धं समर्पणम् । तेन च, ब्रह्मसम्बन्धकरणादित्यादिवाक्येन
सर्वदोषनिरासोक्तेः समर्पणोत्तरं सर्वत्र दोषाभावात् प्रतीयमाना-
नां चाभासमात्रत्वाद् गङ्गाजलन्यायेन दोषाणां गौणभावाच्च
सेवायामधिकारः । ततः सत्तां, द्वारभूतश्रीगुरोर्वा सङ्गेन शिक्षया
वा, श्रीमदाचार्यचरणेषु भगवदभेदबुद्धिः । सर्वोत्तमस्तोत्रादिभि-
स्तद्भजनम् । तत एतन्मार्गीयसङ्गेन भगवद्भजनस्वीयग्रन्थावलोकन-
श्रवणादिना प्रतिबन्धनिवृत्तौ दोषनिवृत्तिः । सेवोपयोगिगुणवृद्धि-
श्च । ततः सेवानैरन्तर्ये सकुडुम्बस्य भगवत्प्राप्तिरिति ॥ अन्यथेति ॥
श्रीमदाचार्यचरणशरणं विनेत्यर्थः । अत एव श्रीहरिराया
आहुः—

नाश्रितो बल्लभाधीशो, न च दृष्टा सुबोधिनी ।

नाराधि राधिकानाथो वृथा तज्जन्म भूतले, इति ॥ ६

दृथेत्यस्य निष्फलमित्यर्थः ॥ ८८ ॥

श्रीमदाचार्यचरणद्वाराऽङ्गीकृतस्य लीलाधिकारिणो यत्
करोति भगवाँस्तदाहुः—

ब्रह्मभावं तु सम्पाद्य परमानुग्रहाद् विभुः ॥

गृहस्थितं स्वीयजीवं समुद्धरति यत्नतः ॥ ८९ ॥

ब्रह्मभावमित्यादि ॥ यथा सैन्धवाखिल्य उदके प्रास्त
उदकमेवानुविलीयत इत्यादिश्रुत्या, नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपे
इत्यादिश्रुत्या, विशते तदनन्तरमिति स्मृत्या निरूपिते ब्रह्मणि
लयो ब्रह्मभावसम्पत्तिः । तादृशं कृत्वेत्यर्थः ॥ परमानुग्रहात् ॥
स्वीयत्वेनाङ्गीकारात् । यमेवैष दृश्यते तेन लभ्य इति श्रुतेः ।

मुक्तिदानं तु सर्वेभ्यः । भक्तिं तु परमानुगृहीतस्यैव । मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोगमिति श्रीभागवतोक्तेः । अक्षरं ब्रह्म पुरुषोत्तमस्य गृहम् । तत्र ब्रह्मैक्यतया स्थितं स्वयं समुद्धरति । तस्मात् पृथक् करोतीत्यर्थः ॥ यत्नत इत्यनेन तस्योपरि स्नेहभरेण तद्वियोगाऽसहिष्णुस्तस्योद्धरणे इच्छां करोतीति सिद्धम् । अत्र प्रमाणं तु व्याससूत्रं, सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दादिति । ब्रह्मभावं सम्पाद्य स्वेन पुरुषोत्तमेनाविर्भावः क्रियते । एवं कथमुच्यते, तत्राह । शब्दादिति । यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्, सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति शब्दात् । अत्र पुरुषोत्तमसाहित्येन सर्वकामोपभोगो जीवस्य निरूपितः । स लीनस्योद्धरणं विना न सम्भवत्यस्मादुद्धरतीत्यर्थः । तथाच । श्रीभागवते—

ते तु ब्रह्महृदं नीता मग्नाः कृष्णेन चोद्धृताः ।

ददृशुर्ब्रह्मणो लोकमिति ॥ श्रीमदाचार्यचरणैरपि फलप्रकरणप्रारम्भे—

ब्रह्मानन्दात् समुद्धृत्य भजनानन्दयोजने ।

लीलाया युज्यते सम्यक् सा तुर्ये विनिरूप्यते, इति ॥

शुद्धपुष्टिलीलास्थजीवानां तु न ब्रह्मणि सायुज्यमुद्धरणं च अत एव गोपानामेव मग्नत्वमुद्धृतत्वमुक्तं, न ब्रजसुन्दरीणाम् । अत एव दामोदरदासादिषु लीलानुभवः स्पष्टः सङ्गच्छते । नन्वलौकिकदेहासौ देहस्यानित्यत्वमायातम् । तद्विषयिण्या लीलाया अपीति चेन्न । पुरुषोत्तमस्य लीलाया नित्यत्वं श्रुतिस्मृतिन्यायादिसिद्धम् । उपपादितं चास्मत्प्रभुचरणैर्विद्वन्मण्डने । भक्तविषयिण्या लीलाया अपि नित्यत्वं, ध्रुवासोऽस्य कीरय इति श्रुतिसिद्धम् । यथाऽक्षरब्रह्मणः सर्वत्र व्यापकत्वमेवं भगवद्भक्त-

स्यालौकिकाकारस्य व्यापकत्वेन प्राकृतशरीरेऽपि तिरोहित-
तया वर्तमानमानन्दाऽऽकाररूपम् । अत एव, निराकारास्त-
दिच्छयेत्युक्तं श्रीमदाचार्यचरणैः । आनन्दस्यैवाकारत्वेन त-
तिरोधाने निराकारत्वम् । तत्प्रादुर्भावे साकारत्वमेवं तद्विषयिण्या
लीलायास्तदैवाविर्भावः । अतो नानित्यत्वमिति दिक् ॥

येषां तु सायुज्यं, तेषामलौकिकारप्रादुर्भावार्थमेव लयः ।
पर्यादायास्तथात्वात् । येषां च न, तेषां तच्छरीर एवालौकिका-
कारस्याविर्भावात् । ननु लीलानुभवार्थमाविर्भावे पुरुषोत्तमेन
सह भेदो जीवस्यायात इति चेत्, सत्यम् । अत्र लीलास्थानां
ब्रह्मरूपत्वेन न भेद इति । वस्तुतस्तु जीवस्याभेदोऽक्षरब्रह्मणा
सह । अभेदबोधकाश्च श्रुत्यादयोऽक्षरब्रह्माऽभेदं बोधयन्ति,
न पुरुषोत्तमाऽभेदम् । तथाच श्रीमदाचार्यचरणाः, पुरुषोत्तमे लयेन
लीलानुभवे नाश एव स इति । अत एव श्रीमत्प्रभुचरणपौत्रै-
र्देवकीनन्दनैः, अक्षरेण सहैक्यं हि जीवस्य श्रुतयो जगुरित्यु-
क्तम् । अत एव, परेणाऽभेदबोधको मार्गस्तामसानामिति पाप्मे
उत्तरखण्ड उक्तं शिवेन—

शृणु देवि प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् * येषां स्मरण-
मात्रेण पातित्यं ज्ञानिनामपीति प्रतिज्ञाय, शैवपाशुपतवैशेषिक-
न्यायसांख्यचार्वाकबौद्धशास्त्राणि तामसानीत्युक्त्वा—

मायावाद्ब्रह्मसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते ।
मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा ॥
अपार्यं श्रुतिवाक्यानां दर्शयँल्लोकगर्हितम् ।
कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्रैव प्रतिपाद्यते ॥
सर्वकर्मपरिभ्रष्टं विकर्मत्वं तदुच्यते ।
परेशजीवयोरैक्यं मयाऽत्र प्रतिपाद्यते ॥

ब्रह्मणस्तु परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया ।

सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे ॥

वेदार्थवन्महच्छास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।

मयैव कथितं देवि जगतां नाशकारणाद् इति ॥

नागोजीभट्टस्तु मार्कण्डेयान्तर्गतदेवीमाहात्म्यटीकायां, माया-
वादमिति श्लोके चरणत्रयं यथास्थितं पठित्वा, जगतां नाश-
कारणादिति पपाठेति, तच्च प्राचीनार्वाचीनसन्दर्भावलोकनेन
ब्राह्मणरूपिणेति प्रतिभातीति तुच्छमेवेति । अत एव सायुज्यं
लयः । सह युनक्तीति सहयुक्, सहयुजो भावः सायुज्यमित्यर्थ-
द्वयं ब्रह्मपरब्रह्मविषयत्वेन सङ्गतं भवतीति दिङ्मात्रमुक्तम् ॥८९॥

ननुद्वारानन्तरं तस्य कथं स्थितिस्तत्राहुः—

उद्धृतौ परमक्लेशो विरहाऽनलसम्भवः ॥

यदा देहादिनाशाय समर्थो जायते तदा ॥ ९० ॥

निजं श्रीमत्कृष्णचन्द्रः स्वाधिकारानुसारतः ॥

परमानन्दलीलां तामनुभावयति प्रभुः ॥ ९१ ॥

उद्धृताविति ॥ भक्तस्य ब्रह्मानन्दादुद्धृतौ । विरहानला-
द्वियोगाग्नेः सकाशात् सम्भव उत्पत्तिर्यस्य, एतादृशो यः परम-
क्लेशो देहादिनाशाय यदा समर्थो जायते, तदेत्यन्वयः । यद्वा
परमक्लेशो विरहानलसम्भवस्ताप इति शेषः ॥ तदा तस्मिन्
काले ॥ ९० ॥

निजं जीवं परमकारुणिकः श्रीमत्कृष्णचन्द्रो यथाधिकारं
परमानन्दलीलामनुभावयतीत्यर्थः । गणितानन्दव्यावृत्त्यर्थं पर-
मेत्यानन्दस्य विशेषणम् ॥ ताम् अनुग्रहैकलभ्याम् ॥ प्रभुः
समर्थः ॥ अनुभवे भक्तस्य प्राधान्यं तदुदितं प्राक् । रसो वै सः,

रसः ह्येवायं लब्धवानन्दी भवति, को ह्येवान्यात् कः प्राण्याद् यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्, एष ह्येवानन्दयाति इति श्रुतिः । अत्र रसात्मकभगवत्स्वरूपलाभे सत्यानन्दी भवतीत्यानन्दवत्त्वमुक्त्वा जीवनहेतुत्वं परमानन्दहेतुत्वं चोच्यते । मरणहेतूपस्थित्यभावे जीवनहेतुं न वदेत् । अतो रसस्य संयोगवियोगभावत्वेन पूर्णतया विरहतापस्योपमर्दकत्वेन प्राणास्थितिरपि न स्याद् यद्येषः स्फुरद्रूपः, आनन्दः आकाशो भगवान् न स्यात् को वा जीवयेन्न कोऽपीत्यर्थः । एतादृशापन्निवारणं भगवतः एवेति ज्ञापनाय श्रुतौ हि-शब्दः । तादृशस्य जीवनभावश्यकमिति ज्ञापनायैवकारः । तापात्मकस्यानन्दरूपत्वायानन्दपदम् । तदनन्तरं प्रगटीभूय तदन्यः को वा दर्शनस्पर्शश्लेषणभाषणादिभिः स्वरूपानन्ददानेनाऽन्यात् पूर्वतापनिवृत्तिपूर्वकमानन्दपूर्णं कुर्यादित्यर्थः । अन्यथाऽन्यात् प्राण्यादित्युभयत्र अनितेः सत्त्वात् पौनरुक्त्यं स्यादिति । श्रीमद्भाष्यकारचरणैः, स्पष्टो ह्येकेषामिति सूत्रे, एकेषां शास्त्रिणां भगवत्स्वरूपलाभानन्तरं दुःखतन्निवर्तनलक्षणोऽर्थः स्पष्टः पठ्यत इत्युक्तमिति विस्तरावलोकनेच्छुभिस्ततोऽवधेयम् । दुःखस्य परमफलरूपत्वं तु भाष्यविद्वन्मण्डनादौ निरूपितम् । मयाऽपि श्रुतिरहस्यप्रकाशे प्राकाशि ॥ ९१ ॥

एतत्प्राप्तौ मुख्यं कारणमाहुः—

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणाब्जकृपाभरात् ॥

प्राप्यते नान्यथा चैतद् ब्रह्मादीनां सुदुर्लभम् ॥९२॥

इति श्रीवल्लभाचार्येत्यादि ॥ आचार्यवान् पुरुषो वेदेति श्रुतेः । कृष्णाऽमृताऽधरास्वादसिद्धिरत्र न संशयः, इति

वाक्यात् । सान्निध्यमात्रदत्तश्रीकृष्णमेमा विमुक्तिदः * रास-
लीलैकतात्पर्यः कृपयैतत्कथाप्रद इति वाक्याच्च ॥ ब्रह्मादीनां
सुदुर्लभमिति ॥

न स्त्रियो ब्रजसुन्दर्यः पुत्र ताः श्रुतयः किल ।
नाहं शिवश्च शेषश्च श्रीश्च ताभिः समाः क्वचित् ॥
पट्टिर्वर्षसहस्राणि मया तप्तं तपः पुरा ।

तथापि न मया प्राप्तास्तासां वै पादरेणव इति बृहद्वामन-
पुराणवाक्याल्लीलामधानभक्तचरणरेशुरपि दुर्लभस्तदा श्रीकृष्णा-
ऽधराऽमृतास्वादनाद्यतिदुर्लभतरमिति भावः ॥ ९२ ॥

ज्ञानिनां मुक्तिमाहुः—

ये तु ज्ञानैकसन्निष्ठास्तेषां च लय एव हि ॥
भक्तानामेव भवति लीलास्वादोऽतिदुर्लभः ॥ ९३ ॥

ये त्विति ॥ ऋते ज्ञानान्न मुक्तिः । ज्ञानादेव च कैवल्य-
मिति ॥ लय एव हीति ॥ न स पुनरावर्तत इति श्रुतेः । ननु
सिद्धान्तेऽक्षरब्रह्मणा सहैक्ये भगवतोद्धारः क्रियत इति, न स
इति श्रुतिविरोध इति चेन्न । अनया संसारावर्त्तनं निषिध्यते,
न तु ब्रह्मातीतपुरुषोत्तमप्राप्तिः ॥

आग्रहभुवनाल्लोकाः पुनरावर्त्तिनोऽर्जुन ।

मामुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते, इति भगवद्वाक्या-
त् । विशेषतो निरूपणं तु भाष्यविद्वन्मण्डनादौ । यत्राक्षरप्राप्ता-
वपि न पुनरावर्तते, तत्र तदतीतप्राप्तौ तत्सम्भावनापि नेति ॥
भक्तानामेवेति ॥

मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः ।

सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुने, इति भागवत-

शुद्धाऽद्वैतमार्तण्डः ।

वाक्यान्नारायणभक्तस्यातिदौर्लभ्यम् ॥

नारायणादिरूपाणि ज्ञातान्यस्माभिरच्युत ॥

सगुणं ब्रह्म सर्वेदं वस्तुबुद्धिर्न तेषु नः ॥

ब्रह्मेति पठ्यतेऽस्माभिर्यद्रूपं निर्गुणं परम् ।

वाङ्मनोगोचरातीतं ततो न ज्ञायते तु तदित्याद्युक्त्वा ॥

आनन्दमात्रमिति यद् वदन्तीह पुराविदः ।

तद्रूपं दर्शयाऽस्माकं यदि देयो वरो हि नः, इत्यादिबृहद्-
वामनपुराणे श्रुतिमार्थनावाक्यात्तत्परस्य पुरुषोत्तमस्य भक्तानां
श्रेष्ठये किमु वाच्यम् । तत्र ताभिः स्तुतो भगवान् अस्रब्रह्मस्थं
श्रीवृन्दावनश्रीयमुनाश्रीगिरिगोवर्द्धनादिलोकं, तत्र स्थितश्री-
गोपिकाफदम्बस्थितस्वस्वरूपं दर्शयित्वा भगवानाह, द्रुत किं
करवाणि व इति । ततः श्रुतयो नित्यसिद्धगोपिकावन्मनोरथं
याचितवत्यः । ततः,

दुर्लभो दुर्घटश्चैव युष्माकं सुमनोरथः ।

मयाऽनुमोदितः सम्यक् सत्यो भवितुमर्हतीत्याहेति लीला-
स्वादोऽनुग्रहैकलभ्योऽतोऽतिदुर्लभो लीलास्वादो भक्तानामेव
भवतीत्यर्थः । तत्रैव पुराणे,

स्त्रियो वा पुरुषा वाऽपि भक्तिभावेन केशवम् ।

हृदि कृत्वा गतिं यान्ति श्रुतीनां नाऽत्र संशयः, इति-
वाक्यात् । एतत्पुराणवाक्यानि विद्वन्मण्डने प्रभुचरणैर्निरूपि-
तानि ॥ ९३ ॥

एवं निरूप्य समाप्तिं मतिजानते—

इति श्रीश्रीमदाचार्यचरणाब्जप्रसादतः ॥

प्रोक्तं गिरिधरेणेदं पश्यन्तु हरिभावुकाः ॥ ९४ ॥

इति श्रीश्रीमदाचार्येत्यादि । अत्र श्रीद्वयोपादानमुभय-
भागस्थितस्वामिनीवाचकम् । तेन लीलास्थपुरुषोत्तमत्वमत एषां
चरणाब्जप्रसादेऽयं रसः सदास्वाद्यो भवतीति बोध्यते ॥ ९४ ॥

एतद्ग्रन्थावलोकनकर्तृणां फलमाहुः—

सूर्योदये शीतमपैति सर्वं

मार्गावलोको जलजप्रकाशः ॥

तमोनिवृत्तिर्द्विजकर्मवृत्ति-

स्तथैव मार्तण्डनिबन्धबोधे ॥ ९५ ॥

इति श्रीमन्मुकुन्दरायसहजमाधुरीपरमानिर्वचनीय-
सरसवदनतामरससुधाहदावगाहिश्रीमदाचार्यकृपा-
पारसारश्रीमत्प्रभुचरणाऽऽत्मजमहाराजश्रीयदुनाथ-
कुलोद्भवगोस्वामिश्रीगोपालजनुपा श्रीगिरिधरेण वि-
रचितः शुद्धाद्वैतमार्तण्डः समासिमफाणीत् ॥

सूर्योदय इत्यादि ॥ तथैवेति ॥ शीतस्य जाड्यरूपत्वेन
जाड्यं गच्छति । निजाचार्यप्रगटितमार्गज्ञानम् । भक्तहृदयाब्ज-
प्रकाशः । तमोऽज्ञानं तस्य निवृत्तिः । द्विजस्य ब्राह्मणादेः सूर्यो-
दये सन्ध्यावन्दनादिकर्मसु यथा वृत्तिः प्रवृत्तिः, स्तथा ब्रह्म-
सम्बन्धिनः, कर्माण्येकं तस्य देवस्य सेवेति वचनाद् भगवत्सेवा-
रूपकर्मणि प्रवृत्तिः । आत्मनिवेदिनामेव भगवत्सेवायामधि-
कारः । आत्मनिवेदिनो हि भगवत्सेवाऽर्हाः, नेतरे । गायत्र्युप-
देशजसंस्कारवदिति श्रीप्रभुचरणाः । तथाच गायत्र्युपदेशेन
द्विजत्वमेवमात्मनिवेदनेनात्र भगवत्सेवाधिकारत्वसम्पादकाद्विज-
त्वम् । यथा जन्म ब्राह्मणकुले, तदनुगायत्र्युपदेशे कर्माधिकार
एवं शरणमन्त्रोपदेशे वैष्णवत्वं, तदन्वात्मनिवेदने सेवाऽधिकार-

इति भावः ॥ निबन्धो ग्रन्थः ॥ ९५ ॥ -

इति श्रीयदुनाथानां कुलचूडामणेर्गुरोः ॥

श्रीमद्विरिधरस्याङ्घ्रिसरोरुहपरागलिद् ॥ १ ॥

रामकृष्णः स्वबोधाय व्यरचत् तत्कृपालवात् ॥

शुद्धाद्वैताख्यसिद्धान्तमार्तण्डस्य प्रकाशकम् ॥ २ ॥

यदिदं सदसद्वापि प्रोक्तं धाष्टर्चान्मयात्र हि ॥

तत्र श्रीवल्लभाचार्याः कृपयन्तु निजेश्वराः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदखण्डपण्डिताऽऽम्बरखण्डनप्रचण्डवचनमरीचि-
श्रीमदाचार्याऽऽत्मजश्रीमत्प्रभुचरणात्मजश्रीमहाराजश्रीयदुनाथ-
कुलकमलप्रकाशकरश्रीमद्गोपालात्मजश्रीश्रीमद्विरिधरचरणकमल-
मकरन्दमधुपायमाननेतोपनामकरामकृष्णभट्टविरचितः शुद्धाऽद्वैत-
मार्तण्डप्रकाशः समाप्तिमगमत् ॥

श्रीगिरिधारी तनोतु मङ्गलानि ।

प्रमेयरत्नार्णवः ।

श्रीबालकृष्णभट्टविरचितः ।

गोपीनूतनरूपयौवनमहामाधुर्यलाभोन्मदं
वृन्दाकानननिमित्तोज्ज्वलमयस्वच्छन्दरासोत्सवम् ॥
श्रीमद्वल्लभविठ्ठलप्रकटितप्रेमाख्यभक्तिप्रियं
वेदान्तोक्तरसात्मकं प्रभुमहं गोवर्द्धनेशं भजे ॥ १ ॥

मन्दाङ्गनालालितधक्त्रचन्द्रो
विधीशदुष्प्रापपदाराविन्दः ॥
विराजतां मूर्द्धनि भक्तिगम्यः
श्रीबालकृष्णः कुलदैवतं मे ॥ २ ॥

आनन्दमूर्त्तिं श्रुतिमूर्द्धसिद्धं
श्रीकृष्णमप्राकृतधर्मयुक्तम् ॥
यः प्रापयद्देवजनान् स्वपुष्टया
श्रीवल्लभं तं प्रभुमाश्रयामि ॥ ३ ॥

वेदान्तसिद्धं पुरुषोत्तमस्य
स्फुटीकृतं येन रसात्मककल्मषम् ॥
गोपाङ्गनाप्रेमानिमग्नचित्तं
श्रीविठ्ठलं तं प्रणमामि भक्त्यै ॥ ४ ॥

अथ सुयोधिनीनिबन्धभाष्यविद्वन्मण्डनादिषु स्थितानि प्रमे-
यानि रत्नानीव सञ्चिनोमि । तत्र भगवद्भजनोपयोगितया प्रपञ्चस्व-
रूपज्ञानस्य निबन्धोक्तरीत्या प्रथमं तदेव विविच्यते । स आत्मानः
स्वयमकुरुत, स हेतावानास, स वै सर्वमिदं जगत्, इदं सर्वं यदय-
मात्मा, आत्मेवेदं सर्वं, स सर्वं भवति, पुरुष एवेदं सर्वमित्यादि-
श्रुतिभिर्ब्रह्मात्मकः प्रपञ्चो ब्रह्मकार्य इति सिद्धान्तः । अविहृतपरि-

णामवादस्वीकारात् । तथोपपादितं भाष्यकारैः, आत्मकृतेः परिणामादित्यत्र । अतो न मायिको, न वा भगवद्भिन्नः, किं तु सत्यत्वादाविर्भावतिरोभावशाली, नोत्पत्तिविनाशवान् । नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतइतिवाक्यात् । एवञ्च प्रागभावादिवचतुष्टयमपि नात्रेति ज्ञेयम् । ननु प्रपञ्चस्य ब्रह्माभिन्नत्वेऽपि प्रापञ्चिकघटपटादीनां घटः पटो नेत्यादिप्रतीतिसिद्धोऽन्योन्याभावो दुर्निवारः । अन्यथा घटेनावरणरूपं पटकार्यं स्यादिति चेन्न । बहु स्यामितिभ्रुतिसिद्धयेच्छया घटे पटत्वादीनां सर्वेषामेव तिरोभावात् । एकस्य घटत्वस्यैव घटे आविर्भावान्न कार्यान्तरसङ्करः । एवं सति सर्वत्र सर्वं ब्रह्मधर्माः सन्तोऽपि तत्तदव्यक्तौ तत्तत्कार्यकर्तृत्वस्य भगवता नियमितत्वाच्च कार्यान्तरं कर्तुं समर्था भवन्ति । अतः प्रमाणसिद्धाभ्यामाविर्भावतिरोभावाभ्यां सर्वकार्यसिद्धौ, नाऽन्योन्याभावोऽङ्गीकर्तव्यः । सर्वं सर्वमयमिति तापनीयश्रुतेः । अत एव, तद्वैतत् पथ्यन्मृषिर्वाग्मदेवः प्रतिपेदे अहं मयुरभवं सूर्यश्चेत्यादायुक्तः सर्वभावो युज्यते ॥

एवमन्योऽन्याभावे निराकृते पदार्थमात्रस्य सर्वरूपत्वेनात्यन्ताभावोऽपि दूरीकृतो ज्ञेयः । तथाहि भूतले घटो नास्तीत्यत्र हि घटानुपलम्भेऽपि तद्भूतले घटस्थान्तरस्य तृणादेराकाशस्य वा विद्यमानत्वात् तृणादिना आकाशेन वा घटस्यापि सत्त्वाच्चात्यन्ताभावः । अतः सर्वस्य सर्वरूपत्वात् सर्वस्य सर्वत्र विद्यमानत्वाच्च सर्वस्य ब्रह्मत्वमिति शुद्धो ब्रह्मवादः । कारणरूपस्य ब्रह्मणः कार्यरूपेण आविर्भावात् तत्प्रयुक्तं कार्यत्वं निखिलप्रपञ्चे, आत्मकृतेः परिणामात्, पटयथेति सूत्राभ्याम् । एतदुक्तं निबन्धीयसर्वनिर्णयप्रकरणे, प्रपञ्चभावो भगवत्येव लीनः प्रकटीभवतीति । अद्यान्तरकार्येषु घटपटादिषु त्वयं प्रकारः । भगवदिच्छया कारणरूपायां मृदि विद्यमानस्य भगवद्रूपघटस्याविर्भावः । एवं सति यस्मिन् भगवद्रूपेरूपान्तरस्याविर्भावस्तत्कारणम् । यथा मृत् । यस्य प्राकट्यं तत् कार्यं, यथा घट इति कार्यकारणव्यवस्था बोध्या । तथोक्तं नियन्धे, मृदादि भगवद्रूपं घटाद्याकारसंयुतमिति । अतः सर्वं अल्पिदं ब्रह्मेति ध्रुव्युक्तं ब्रह्मात्मकत्वं निरायाधमेव । मनसा यच्चसा दृष्ट्या गृह्यतेऽन्यपरपोन्द्रियः * अहमेव न मत्तोऽन्यादिति युज्यध्यमञ्जसा, इति

भागवतोपबृंहणाश्च । परन्तु व्यामोहिका माया जीवं व्यामोहयित्वा तदीयबुद्धौ प्रापञ्चिकसद्वस्तुसदृशं मायिकं पदार्थमुत्पाद्य पुरःस्थित-
विषये प्रक्षिपति । तदा पदार्थग्रहणं तस्यापि ग्रहणात् तद्विशिष्टज्ञानं भ्रमात्मकं भवति । तथा सति वस्तुग्रहे मायिकधर्माणामपि ग्रह-
णाद्, यदिदं मनसा वाचा चक्षुर्भ्यां श्रवणादिभिः * नश्वरं गृह्यमाणं
च विद्धि मायामनोमयम् ॥ देहं मनोमात्रमिमं गृहीत्वा, त्वय्युद्धवा-
ऽऽश्रयति यस्त्रिविधो विकारो मायान्तराऽऽपतति तादृशवर्गयोर्य-
त्, स्वप्नाभमस्तधिषणं पुरुषुः खदुःखमित्यादिवाक्यानि सावकाशानि
भवन्ति । इमानि तादृक्प्रतीतिमूलकानि प्रमाणान्यवलम्ब्य
विवर्त्तादिवादानां प्रवृत्तिः । पुराणादौ तादृशवादमूलमायिकत्वोक्ति-
र्वैराग्यार्थमुपयुज्यत इति व्यवस्थापितं तत्त्वदीपे । अतः प्रतीतिरेव
मुग्धानां मायिकी, न वस्तुनि कश्चिदोपः स्वामाविकः । अत एव
ब्रह्माणं प्रति भगवतोक्तम्— ऋतेऽर्थं यत् प्रतीयेत न प्रतीयेत
चात्मनि * तद्विद्यादात्मनो मायां यथा भासो यथा तमः, इति । एतद्-
व्याख्याने सुबोधिण्यामुक्तं, तथा व्यामोहिता बुद्धिः पदार्थानन्यथा
मन्यते, न तु पदार्था अन्यथा भवन्तीति । अग्रे चोक्तं, प्रमाणभूतो वेदः
सर्वं खल्विदं ग्रहेत्याह । ब्रह्मविदां प्रतीतिरपि तथा । भ्रान्तप्रतीतिस्तु
नार्थनियामकत्वम् । अन्यथा भ्रमदृष्ट्या गृहीतं जगद् भ्रमरूपमेव
स्यात् । अतो विषयता काचित् स्वीकर्त्तव्या । यथा दृष्टिर्निर्विषया
स्यादिति । एवमुपपाद्य स्पष्टीकर्तुं पुनः फलितमुक्तं, विषयता माया-
जन्या, विषयो भगवानिति । एवं सति अब्रह्मविदां विषये विषयता
च प्रतीयते इत्युक्तं, भवति । यथा भ्राम्यतः पुरुषस्य, घटो भ्राम्यती-
ति प्रत्यक्षे घटगताऽऽकृत्यादिर्वस्तुभूता प्रतीयते । भ्रमणं तु विषयता-
रूपम् । विषयरूपं भगवदात्मकं वस्तुभूतम् । यत् पुनस्तत्रैवोत्पत्ति-
विनाशकुत्सितत्वान्योन्यामावादि प्रतीयते तद्विषयतारूपं भ्रमणव-
न्मायिकं भासते । तथा घटपटादिरूपं जगत् प्रतीयते, न तु मायिकं
योध्यम् । इदमेव विविच्य सुबोधिण्याम्, ऋतेऽर्थं यत् प्रतीयेत तस्यैव
व्याख्याने उक्तम् । अतो विषयताजनितं ज्ञानं भ्रान्तम् । विषयजनितं
प्रमेयीति । विषयता च द्विधा सुबोधिण्यां विवृता । सा च विषयता
द्विधा— आच्छादिकैका । अन्यथाप्रतीतिहेतुश्चापरेत्यारभ्य तस्माद्
दर्पणे मुखजननवत्तेजोऽभावेऽन्धकारजननवन्मायामोहितपुरुषबुद्धा-

यपि विषयताद्वयं जनयतीत्यर्थं इत्यन्तेन ग्रन्थेन । विषयताद्वयं कर्म-
भूतं माया जनयतीति फक्किकार्यः । पुनर्विषयताद्वयस्यापि स्वरू-
पं निगमयितुमग्रे भणितम् । तत्रैका ब्रह्मरूपतां न प्रकाशयति ।
एका तु जगद्रूपा विषयतेति । इह ब्रह्मरूपतां न प्रकाशयतीत्युक्त्वा,
ऋतेऽर्थे यत् प्रतीयेत न प्रतीयेत चात्मनीत्यत्र, अर्थो न प्रतीयत इति
यदुक्तं तदुपपादितम् । एका तु जगद्रूपा विषयतेत्युक्त्वा, अर्थम्
ऋते यत् प्रतीयेतेति पूर्वं यदुक्तं तत् समर्थितम् । जगद्रूपा विषय-
ता जगदिव सत्यमिव रूपं यस्याः सा जगद्रूपेति समासो ज्ञेयः ।
एतदेव, यथा भासो यथा तम इति दृष्टान्तेन मूले विवेचितम् । नच
जगद्रूपा विषयतेत्युक्त्वा दृश्यमानस्य जगतो विषयतात्वं स्वीक्रिय-
तामिति वाच्यम् । विषयो भगवान् विषयता मायाजन्येत्यनेन विषय-
रूपस्य जगतो विषयतायाः पृथक्त्वस्वीकारात् । अन्यथा ब्रह्मणो
विषयत्वस्य घक्तुमशक्यत्वाज्जगतश्च विषयतारूपत्वाङ्गीकाराद्विषयो
भगवानित्युक्तिरेव बाधिता स्यात् । अतो जगद्रूपा विषयतेत्य-
स्याऽस्मदुक्त एवार्थो ज्ञेयः । प्रापञ्चिकनीलवस्तुसदृशं विषयता-
रूपं नीलं तमः प्रतीयते । इयमेव जगद्रूपा विषयता ।

इदं तु विशिष्य ज्ञेयम् । माया हि कुत्रचिद्विषयतारूपधर्मं सृज-
ति । कुत्रचिद्धर्मिणं विषयतारूपम् । भ्रमरिकादृष्ट्या गृहीते घटे
भ्रमणं विषयतारूपम् । तेजोऽभावे तु धर्मी विषयतारूपोऽन्धकारः ।
एवमुभयविधा विषयता जगत्समानाकारा । अत एव जगद्रूपेत्यु-
च्यते । एवञ्च विषयतया पदार्थानामन्यथाभानं, न तु पदार्था अन्य-
थेति निष्कर्षः । यतो विषयताद्वयमाच्छादकाऽन्यथाप्रतीतिहेतुरूपं
ब्रह्मज्ञानेन नाभ्यते । तदुक्तं सुबोधिण्यामत्रैव । तदुभयव्यावृत्त्यर्थं
प्रमाणानीति भाव इति ॥

अयं प्रपञ्चोऽधिकारभेदेन त्रिधा भासते । तत्र ब्रह्मभूतानां
ब्रह्मात्मक एव शुद्धो भासते । यथा यस्मिन् क्षणे स एव शुद्धो गृह्य-
ते । तद्वत् । शास्त्रोत्पन्नज्ञानिनां तु ब्रह्मधर्ममायाधर्मयुक्तस्तत्तद्धर्म-
सत्यत्वमिध्यात्वविवेकपूर्वकं भासते । यथा पटस्वरूपौपाधिकहरित-
त्वयुक्तपटे गृहीतेऽपि पटगताऽऽकृत्यादीनां सत्यत्वं, हरितताया मायि-
कत्वं बुद्ध्यते तद्वत् । अविवेकिनां तु ब्रह्मधर्ममायाधर्मयुक्तस्तत्तद्धर्मा-
णामेकरूपज्ञानपुरःसरं भासते । यथा हरितकाचोपनेप्रयुतचक्षुषा

चालेन गृहीतः पदस्तद्वताऽऽकृत्यादेरौपाधिकहरितत्वादेश्च सत्यत्वा-
ऽवबोधपूर्वकं भासते तथा । एवं सति भान एव भेदो, न स्वरूपे ।
अतः प्रपञ्चस्य ब्रह्माभिन्नत्वात् सत्यत्वमङ्गीकार्यं श्रुतिशरणैः । ये
पुनरुत्पत्तिविनाशकुत्सितत्वभेदादयो धर्माः प्रतीयन्ते, ते मायिका
इति सुधीभिराकलनीयम् ॥

भगवन्मूर्त्यादौ तु भिन्नः प्रकारः । तथाहि । भगवन्मूर्तिं पश्यतो
भक्तिरहितस्य बुद्धौ माया विषयतां सृजति, न तु भगवन्मूर्तौ
विषयतां प्रक्षिपति । तत्र भगवद्गुणानामभिध्यक्ततया माया-
याः प्रक्षेपसामर्थ्याभावात् । किन्तु तादृग्द्रष्टुर्बुद्धावाचरणस्य विद्य-
मानत्याद्भगवन्मूर्तावन्यथा भानम् । वस्तुतस्तु तत्र भगवत्त्वं निर्दुष्ट-
मेवावत एव, विष्णोर्वा वैष्णवानां कलिमलमयने पादतीर्थेऽम्बुयुधि-
रित्यादिवाक्पैरन्यथाबुद्धेर्निन्दितत्वं भ्रूयते । शिलायुधिर्न कार्या च
तत्र नारद कर्हिचित् । ज्ञानानन्दात्मको विष्णुर्यत्र तिष्ठत्यचिन्त्य-
कृद्, इत्यादिवचोभिस्तत्र भगवदाघेशकथनात् प्रपञ्चवैलक्षण्यमङ्गी-
कार्यम् । मल्लिङ्गमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चनमित्येकादशवाक्यात् ।
पूजनं प्रतिमायां तु उत्तमं परिकीर्तितमिति कालनिर्णयदीपिकास्थ-
विष्णुधर्मवाक्याच्च । नियन्त्रे च— तदभावे स्वयं चापि मूर्तिं
कृत्वा हरेः कचिन् * परिचर्यां सदा कुर्यात् तद्रूपं तत्र च स्थितम्,
इत्यस्य व्याख्याने, वस्तुविचारे सर्वस्यापि भगवद्वरूपत्वादिशेष-
स्त्वयम् । एनम् उद्धरिष्यामीति, तदा मृदादेः प्रादुर्भूत इत्यादिना
प्रपञ्चवैलक्षण्यस्य उपपादितत्वाच्च । अत एव महता प्रयत्नेन
मूर्तिपूजनं श्रीमद्भागवतैकादशस्कन्धे भगवता श्रीमदुद्धवं प्रत्युक्त-
मिति दिक् ॥

एवमेव यमुनागङ्गादिजलेषु तुलसीगोपीचन्दनादिषु तादृश-
भक्तेषु साधारणवस्तुवैशिष्ट्यमाप्तवाक्यवलेनैवादरणीयम् । तत्त-
त्सेवकैस्तत्र तत्रोद्धृत्युपयोगिधर्माणामुपलभ्यमानत्वात् । अत एव
भगवन्मूर्त्यादिसम्बन्धाद् बहूनां भगवत्प्राप्तिः पुराणादौ स्मर्यते ।
वाचनिके शास्त्रे वाचनिक्येव व्यवस्थेति, न शुष्कतर्कैर्भ्रमितव्यमि-
त्यलं लेखेन ॥

ननु सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वे सर्वान्तःपातिनो देहस्यापि तथात्वेन
तत्र जायमानाया आत्मबुद्धेः प्रमात्वापातः । नचेष्टापत्तिः । देहात्म-

बुद्धेः श्रीमद्भागवतादौ निन्दितत्वादिति चेत् । सत्यम् । अजातब्रह्म-
ज्ञानस्य देहं विकारवत्त्वेन पश्यतो मायामोहवशाज्जाताया देहात्म-
बुद्धेरेव सर्वशास्त्रेषु निन्दा । सर्वत्र ब्रह्मत्वेन पश्यतः स्वदेहेऽपि
तथा भानाद्भवन्ती आत्मबुद्धिः प्रमारूपैव । तथाह भगवान् भाष्य-
कारः, आत्मकृतेरित्यत्र, देहात्मबुद्धिस्तु सत्यां विकारबुद्धौ दोष
इति ॥

ननु, त्वय्यद्वितीये भगवन्नयं भ्रम इत्यादिवाक्यानां का गतिरि-
ति चेत् । अहन्ताममतात्मकस्य संसारस्य मिथ्याभूतस्यैतादृशवाक्य-
विषयत्वमिति बोद्धव्यम् । तथाच प्रपञ्चो ब्रह्मात्मकः । संसारस्तु
अहन्ताममतात्मको मिथ्याभूत एव । एतच्च सुष्टूपपादितं निबन्धा-
दिष्विति विशेषजिज्ञासायां ततोऽवधेयमिति दिक् ।

इति श्रीमद्गोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानु-
चरसेवकेन लालूभट्टोपनामबालकृष्णेन कृते प्रमेय-
रत्नार्णवे प्रपञ्चविवेकः सम्पूर्णः ॥ १ ॥

अथ जीवस्वरूपं विचार्यते । तत्र तत्त्वमसि श्वेतकेतो, एषोऽणु-
रात्मा चेतसा वेदितव्यः, ममैवांशो जीवलोके, नाणुरतच्छस्तेरि-
ति चेन्नेतराधिकासात्, न नौ पश्यन्ति कवयश्छिद्रं जातु मनागपीति
श्रुतिगीताव्याससूत्रसमाधिभाषावाक्यैर्ब्रह्माभिन्नोऽणुर्ब्रह्मांशो जीव
इति राद्धान्तः । तस्य चावस्थात्रयम् । शुद्धसंसारिसुकमेदात् । त-
थाहि कारणभूतादक्षरब्रह्मणः सकाशाद्यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिक्का
व्युच्चरन्तीतिश्रुतेः सच्चिदानन्दात्मकोऽणुरंशो निःसरति । व्युच्चरणा-
ऽनन्तरं कारणरूपाऽक्षरगतस्य, विशुद्धसत्त्वं तत्र धाम शान्तमित्यादि-
प्रमाणसिद्धस्य भगवद्धर्मात्मकस्य विशुद्धसत्त्वस्यांशभूतेन तादृक्-
सत्त्वेन भगवदिच्छया प्रबलीकृतेनानन्दांशस्तिरोभवति । तदा निरु-
पाधिकोऽणुरूपोऽक्षरांशश्चित्प्रधानस्तिरोहितानन्दो जीवशब्दवाच्यो
भवति । तदुक्तं वेदस्तुतिसुबोधिन्यां, स्वकृतपुरेण्वमीष्वित्यत्र,
जीवो नाम भगवतश्चिदंश इति । स्फुटीकृतं च भाष्ये, आनन्दांश-
स्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन जीवमाद्य इति । अत्र पूर्वमेवेत्यस्य
भगवदैद्वर्याद्यंशभूतैद्वर्यादितिरोभावात् पूर्वमित्यर्थः । निबन्धे च,
ततः साकारा भगवद्वरूपा अपि उच्चनीचभाषेच्छया निर्गता इति
निराकारा जाता इत्युक्तम् । इह आकारशब्देनानन्दाकार उच्यते ।
आनन्दो ब्रह्मवादे आकारसमर्पक इति तत्र निर्णयात् ॥

ननु व्यापकाद् ब्रह्मणो व्युच्चरणं न सम्भवतीति चेन्न । व्यापक-
त्वेऽपि विरुद्धधर्माश्रयतया, व्युच्चरन्तीतिश्रुतिसिद्धस्य व्युच्चरण-
स्याङ्गीकारात् । एवं सति व्युच्चरणोपादानभूताद् ब्रह्मणो व्युच्चरतो
ब्रह्मभूतस्य ब्रह्मभूते प्रवेशे ब्रह्मभूतं व्युच्चरणमित्युक्ते न कश्चिदोपः ।
सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रुतेः । तथैवोक्तं भगवता, यत्र येन यतो यस्य
यस्मै यद्यद्यथा यदा * स्यादिदं भगवान् साक्षात् प्रधानपुरुषेश्वरः
इति । अतो व्युच्चरणे सत्यानन्दांशतिरोधानाज्जीवत्वम् । व्युच्चरणो-
त्तरम्, आनन्दांशतिरोधाने सत्यविद्यासम्बन्धात् पूर्ववर्त्तिन्यामव-
स्थायां शुद्धजीव इति व्यवहारः । शुद्धसत्त्वव्यवस्थितिरिति लक्ष्मी-
तन्त्रात् । जीवे शुद्धत्वं त्वविद्यासम्बन्धराहित्यम् । ततोऽस्मिन्जीव-
रूपेभगवदंशेभगवदैश्वर्यादिषड्गुणांशभूतानामैश्वर्यादीनां हरीच्छया
तिरोभावः । परामिध्यानात् तिरोहितं, ततो ह्यस्य बन्धविपर्य-
यावितितत्त्वसूत्रात् । तदा तेषां मध्ये केषुचिज्जीवेषु रमणेच्छया

विचारितस्य बहुत्वमभवनस्य सिद्धये उच्चभावेच्छाविषयीभूतं मुक्त्य-
ऽधिकाररूपं सूक्ष्मसद्भासनाविशिष्टं दैवत्वं सम्पादयति भगवान् ।
तदैव जीवा मुक्तियोग्या भवन्ति । दैवी सम्पद्धिमोक्षायेति भगवद्भा-
ष्यात् । ततो ह्यविद्यासम्बन्धाद् बन्धः । बन्धोऽस्याऽविद्यानादि-
रिति वाक्यात् । अनादित्वं तु कार्यान्तरापेक्षया । अमरेष्वमरत्ववत् ।
तदुपपादितं विद्वन्मण्डने । ततो देहेन्द्रियान्तःकरणाध्यासाः स्वरूप-
विस्मृतिश्चेत्यविद्यायाः पञ्चपर्वाणि । तैर्वद्भो दुःखितः । अस्य जीव-
संसार उच्यते इति निबन्धात् । उच्यते, न तु जायते । अभिमत्यात्मक-
त्वात् । ततः सूक्ष्मस्थूलदेहसम्बन्धात् संसारिधर्माञ्जन्ममरणादीन्
अनुभवन् भगवत्कृपया सत्सङ्गादि लब्ध्वा पञ्चपर्वात्मिकां विद्यां
प्राप्य परमानन्दलक्षणां मुक्तिं लभते ॥

वैराग्यं सांख्ययोगौ च तपो भक्तिश्च केशवे ॥

पञ्चपर्वेति विद्येयं यया विद्वान् हरिं विशेदिति वाक्यात् । तत्र
यावत् पञ्चपर्वात्मिकां विद्यां प्राप्नुयात् । तावत् संसारीति व्यवहा-
रः । तदग्रे मुक्त इति शास्त्रीयो व्यवहारः ॥

स च मुक्तजीवो द्विविधः । जीवन्मुक्तो मुक्तश्चेति । तत्र सनकादयो
गताविद्यास्ते जीवन्मुक्ता उच्यन्ते । ये तु व्यापिवैकुण्ठेतरभगव-
ह्लोकवासिनस्ते मुक्ता इत्युच्यन्ते । ततः परमकृपया परममुक्ति-
स्तत्र तु शुद्धब्रह्मत्वमेवेति निर्णयः । केचिदुत्तमा दैवास्तु सत्सङ्गादि
प्राप्य मार्गवचिजन्यध्वणादिसमुद्भूतस्वतन्त्रभक्त्या फलरूपयानित्यः
लौलायां प्रविशन्ति । स तेषां मोक्षः । ये तु दैवजीवेभ्यो व्यतिरि-
क्तास्तेषां षड्गुणतिरोधानानन्तरम्, अविद्यासम्बन्धे नीचभावेच्छा-
विषयीभूतं मुक्तिप्रतिबन्धकमसद्भासनाविशिष्टमासुरत्वं सम्पादयति
भगवान् । तदा ते आसुरजीवा उच्यन्ते । ते ह्यसद्भासनावशात्तादृशं
स्थूलदेहं प्राप्य निन्दितकर्मनिरताः सन्तो नीचयोनिगा भवन्ति ।
ते सर्वदा संसारिण एव । क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिषु ।
आसुरी योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि * मामप्राप्यैव
कौन्तेय ततो यान्त्यधर्मां गतिमिति वाक्यात् । तेषां तु तदैवा-
ऽविद्याकार्यनाशो यदा भगवानात्मरतीच्छुर्भवति तदा भगवानविद्या-
कार्यं संसारं सर्वत्र स्थितं स्वयमेव जीवकृतसाधनानपेक्षो नाशयति ।
तदा तेषामासुराणां सर्वदोषाणां नाशात् पुनः शुद्धजीवत्वं भवति ।

तत्र सर्वत्र जडजीवात्मकप्रपञ्चे तिरोधानकृतवैजात्यनाशार्थं चिदानन्दो प्रकटयति तदा पूर्वोक्तजीवेष्वप्यंशद्वयप्राकट्यम् । ततः प्रपञ्चो भगवति लीयते । तदैक एव भगवान् । अक्षरस्यापि पुरुषोत्तमाभिन्न-
तया स्थितिः । यो विशिष्येत सोऽस्म्यहमिति भगवद्वाक्यात् । भवानेकः शिष्यते शेषसंज्ञ इति श्रीदेवकीवाक्याच्च । सुयोधिभ्यां तथैव व्याख्यातव्याच्च । अत एव, कृष्णस्यात्मरतौ त्वस्य लयः सर्व-
सुखायह इति निबन्धे उक्तम् ।

इदमत्र श्रेयम् । जीवा द्विविधाः— दैवाः, आसुराश्च । तत्र दैवा अपि द्विविधाः— मर्यादामार्गीयाः, पुष्टिमार्गीयाश्च । तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गे भिन्ना एव न संशय इति पुष्टिप्रवाहमर्यादानिरूपण-
ग्रन्थात् । भेदकस्तु योजरूपो निरुपाधिको भावः । स च भगवता अधिवाससम्बन्धात् पूर्वं दैवत्वसम्पादनानन्तरं मर्यादामार्गीयजीवैभ्यो भेत्तुं विशेषानुग्रहेच्छया पुष्टिमार्गीयफलं प्रापयिष्यत्येवम् । स तु उत्तरप्राधिकारविवेके विवेचयिष्यते । मर्यादामार्गीया जीवास्तु ज्ञान-
भक्तिकर्मयोगादिभिः सच्छास्त्रप्रतिपादितैर्यथायथं मिलिता बहु-
विधा ज्ञेयाः । तेऽपि मुक्ताद्यधिकारिणः । अतो मुक्तिः पुष्टिमार्गी-
याणां मर्यादामार्गीयाणां च । अत एवेतरौ भिन्नो सान्तौ मोक्ष-
प्रवेशत इत्याचार्यवाक्यात् । परं तु मुक्तौ यो भेदः स उत्तरत्र प्रपञ्चयिष्यते ।

नन्विदं सर्वं जीवस्याणुत्वे सम्भवेत् । तत्तु सर्वदेहव्यापि-
चैतन्योपलब्ध्यन्यथानुपपत्तिसिद्धेन व्यापकत्वेन याधितमिति चेन्न ।
आविरोधश्चन्दनवादिति तत्त्वसूत्रे चन्दनदृष्टान्तेनाणुत्वेऽपि सर्व-
शरीरव्यापिचैतन्योपलब्धेः साधितत्वात् । ननु चन्दनस्यैकदेश-
वर्तित्वं प्रत्यक्षेण गृहीत्वा तच्छैत्यं सकलशरीरे लभमानस्तद्वलेन
एकदेशस्थस्यापि चन्दनस्य तादृक् सामर्थ्यं कल्पयति । जीवे तु
शरीरैकदेशवर्तित्वस्य प्रत्यक्षेणानिर्गृहाद् दृष्टान्तवैषम्येण तादृश-
सामर्थ्यसिद्धमावाप्त पूर्वोक्तसमाहितिरिति चेन्न । प्रमाणवर्याभ्यः,
कतम आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु, हृद्यन्तज्यांतिः पुरुषः स वा
एव आत्मा, हृद्येव आत्मेत्यादिश्रुतिभ्य एकदेशस्थायित्वस्य
निश्चयात् । एतदाह सूत्रकारः— अवस्थितिवैशेष्यादिति चे-
न्नाऽभ्युपगमाद्बुद्धिर्हति । किञ्च । यथा वृक्षस्य संपुष्पितस्य

दूराद्गन्धो वात्येवं पुण्यस्य कर्मणो दूराद्गन्धो वातीति श्रुतेर्गन्धस्य
 द्रव्याधिकदेशवर्तित्वमेवं चैतन्यगुणोऽप्यधिकदेशवर्ती । जीवस्य
 शरीरैकदेशहृदयस्थायित्वेऽपि सर्वदेहे चैतन्योपलम्भो भवत्येव ।
 तदाह सूत्रकृत् । व्यतिरेको गन्धवदिति । न च चम्पकाद्यवयवा-
 नां सूक्ष्माणां दूरदेशे प्रसृतत्वात् तत्र गन्धोपलब्धिः सुवचेति
 वाच्यम् । हिङ्ग्यादेरनेकचर्मपुटादिवेष्टितत्वेनावयवनिर्गमनाभावे-
 ऽपि गन्धग्रहणात् । लघुनस्पृशि करादौ बहुधा क्षालनेनावयवा-
 ऽभावेऽपि गन्धानपायाच्च । एतच्च सुफूपपादितं प्रभुचरणैर्विद्व-
 न्मण्डने । न च, स वा एष महानज आत्मेति श्रुतेर्व्यापकत्वमिति
 वाच्यम् । नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नैतराधिकारादिति तत्त्वसूत्रेण ब्रह्म
 अधिकृत्येयं श्रुतिः प्रवृत्तेति प्रदर्श्याणुत्वस्यैव साधितत्वात् ॥

ननु नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातन इति भगवद्वा-
 प्याद् व्यापकत्वमिति चेन्न । ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति श्रुतेर्ब्रह्म-
 भावे सति भगवद्धर्मावेशे जायमानस्य व्यापकत्वस्य भगवद्व्यापि-
 पयत्वात् । तदुक्तं नियन्धे, व्यापकत्वश्रुतिस्त्वस्य भगवत्त्वेन युज्यत
 इति । तर्हि व्यापकतायामणुत्वस्य निवृत्तेरवास्तवमणुत्वमिति चेन्न ।
 ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वेन अणुरूपेऽपि व्यापकताया अदोषात् ।
 एतदुपपादितं नियन्धे । अप्यपि ब्रह्म व्यापकं भवति । यथा कृष्णो
 यशोदाम्रोडे स्थितोऽपि सर्वजगदाधारो भवतीत्यन्तेन । अतो
 जीवोऽणुरेव । तस्य चैतन्याख्यो गुणः सर्वदेहं व्याप्नोति । तदुक्तं
 नारदपञ्चरात्रे लक्ष्मीतन्त्रे त्रयोदशाध्याये—

चैतन्यमस्य धर्मो हि प्रभा भानोरिवामला ।

तया स्फुरति जीवोऽसौ स्वत एवानुरूपयेति । यथाग्नेः क्षुद्रा
 विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्तीति श्रुतिः स्पष्टमेवांशत्वं श्रूते । सूत्रकारो-
 ऽप्यंशो नानाव्यपदेशादन्यथाचापि दाशकितवादित्वमधीयत एके,
 इत्यनेनांशतां स्फुटं निरणयदिति पूर्वोक्तमखिलमनवद्यम् ।

इति श्रीमोक्षार्दनधरश्रीबल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानु-
 चरसेवकेन लालूमष्टोपनामयालकृष्णभट्टेन कृते प्रमेय-
 रत्नार्णवे जीवविवेकः समाप्तिमगात् ॥ २ ॥

अथ मूलरूपं विचार्यते । तत्र,
कृपिर्भूवाचकः प्रोक्तो णञ्च निर्वृतिवाचकः ।
तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते ॥

ॐ तत् सत् परं ब्रह्म कृष्णात्मको नित्यानन्दैकस्वरूपः सोहमो
तद्गोपाल एव परं सत्यमबाधितमिति । परं ब्रह्मेतद् यो ध्यायति
रसति भजतीत्यादिश्रुतेर्मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जय,
अक्षरादपि चोत्तम इति भगवद्वाक्याच्च श्रीकृष्णः परं ब्रह्मेति नि-
ष्कर्षः । अत एव, परं ब्रह्म तु कृष्णो हीति मुक्तावल्यां श्रीमदाचार्य-
रुक्तम् । स चापाणिपादो जवनो ब्रह्मीता, अप्राणो ह्यमनाः शुद्ध
इत्यादिश्रुतेः प्राकृतपाणिपादादिरहितः सच्चिदानन्दविग्रहः । आनन्दं
ब्रह्मणो रूपं, सच्चिदानन्दरूपाय कृष्णायाक्लिष्टकर्मणे * नमो वेदास्त-
वेद्याय गुरवे बुद्धिसाक्षिणे, सर्वतःपाणिपादं तद् इत्यादिश्रुते-
रानन्दमूर्तिमजहादतिदीर्घतापम्, आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादि-
रित्यादिपुराणतन्त्राभ्यामानन्दात्मककरणादिरूपो, निष्कलं निष्क्रियं
शान्तं, सर्वकामः सर्वगन्धः, परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते इत्यादि-
श्रुतिभिरप्राकृतधर्माधारः । तदुक्तं निबन्धे—

सर्वाधारं व्यभ्यासमानन्दाकारमुत्तमम् ।

प्रापञ्चिकपदार्थानां सर्वेषां तद् विलक्षणम्, इति ॥ तथाच निपे-
धकश्रुतीनां प्रातीतिकप्राकृतधर्मविषयत्वं, धर्मविधायकोपनिषदां
त्वप्राकृतनित्यश्रीतधर्मविषयत्वमिति व्यवस्थया त्वविरोधोऽस्म-
तिसिद्धान्ते । यदाह भगवान् भाष्यकारः । प्रतीतं च निपेध्यं, नाप्रतीतं,
न श्रुतिप्रतीतमिति । स च परमकाष्ठापन्नः पुरुषोत्तमशब्दवाच्यः
कृष्णः सदा प्रकटालौकिकसर्वधर्मा नित्यसर्वलीलः । दशमस्य वि-
शुद्ध्यर्थं नवानामिह लक्षणमिति शुकवाक्यात् । यस्य लीला नव-
विधाः स शुद्धः पुरुषोत्तम इति निबन्धात् । श्रीकृष्णं परमानन्दं
दशलीलायुतं सदेति स्पष्टमेव श्रीभागवतप्रकरणारम्भे निरूपित-
त्वाच्च ॥

स हि द्विभुजचतुर्भुजादिरूपैर्वृहद्वनवृन्दावनव्यापिवैकुण्ठादिषु
तत्तद्भक्तैः सह रममाणः सर्वदा विजयते ॥

परिपूर्णतमः कृष्णो वैकुण्ठे गोकुले स्वयम् ।

चतुर्भुजश्च वैकुण्ठे गोकुले द्विभुजः स्वयम्, इति ब्रह्मवैवर्तात् ।

अत एव परमानन्दः । रसो वै सः । एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यादिश्रुतेः । आनन्दमयोऽभ्यासात् । पुरुषं विधोऽन्वयोऽत्र चरमोऽन्नमयादिषु य इति तत्त्वसूत्रश्रीभागवतीयश्रुतिस्तुतिभ्यां च । एतच्च भाष्यसुबोधिन्योः स्फुटम् । अत एव आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेदिति मुक्तावल्यामुक्तम् ॥

तस्यैव, यद्वा स्यां प्रजायेयेति श्रुत्युक्तयेच्छया सकलकारणकारणभूतं रूपान्तरमाविर्भवति । तस्मिन् रूपे भगवद्धर्मात्मकसत्येन आनन्दांशस्तिरोहित इव भवति । तदा तद्रूपमक्षरब्रह्मशब्दवाच्यं भवति । तदक्षरं ब्रह्म अधिकारिभेदेन द्विधा स्फुरति । तत्र भक्तानां पुरुषोत्तमधामव्यापिषैकुण्ठाद्यात्मकत्वादिधर्मघत् प्रतीयते । अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम्, यं प्राप्य न नियतन्ते तद्धाम परमं ममेति गीतावाक्यात् । दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः परम् । सत्यं ज्ञानमनन्तं यद् ब्रह्म ज्योतिः सनातानमिति श्रीभागवताच्च । अत एवोक्तं नियन्धे । प्रभुत्वेन हरेः स्फूर्ती लोकस्येन तदुद्भव इत्यादि । भक्तप्रत्यक्षविषयीभूतेऽस्मिन्नक्षररूपे केषाञ्चिद् गुणानां प्राकट्यमन्येषां भगवद्गुणानां तिरोधानमेवेति ज्ञेयम् । नच तिरोभावस्याज्ञानमूलकतया न ब्रह्मणि स इति वाच्यम् । आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै मुरचैरिण इति वाक्याद् भगवच्छक्तिवात् । ननु विद्यमानस्य प्रतीत्यविषयता तिरोभावः । तथा सति सर्वज्ञे ब्रह्मणि न सम्भवस्तस्य । तदानीं जीवस्याभावात् तद्वृद्ध्याभिप्रायेणापि न यक्तुं शक्य इति चेन्न । सतः पदार्थस्य स्वकार्याकारित्वं तिरोभाव इति लक्षणात् । अत एव ब्रह्मनिष्ठस्य प्रलयकर्तृत्वादेः प्रपञ्चस्थित्यवसरे स्वकार्याकारित्वरूप एव तिरोभावोऽङ्गीक्रियते । एवं सर्वत्र बोध्यम् । सद्विषयकप्रतीत्यभावरूपस्तु तिरोभावो मायारुतो यद्धजीवधर्म एतद्भिन्न इति दिक् ॥

प्रकृतं चक्षुः । ज्ञानिनां तु सच्चिदानन्दत्वदेशकालापरिच्छिन्नत्वस्वयम्प्रकाशत्वगुणातीतत्वादिस्वरूपं भासते । व्यतिरेकस्तद्भावभावित्वान्न तूपलब्धिवदित्यत्र भाष्येऽक्षरस्य द्वेधा स्फूर्तिनिरूपणात् । अतो ज्ञानिनां प्रकाशमानेऽक्षरे ब्रह्मणि सर्वेषां धर्माणां तिरोभावादेकस्यास्तिरोधानशक्तेरेव प्राकट्याभिर्द्धर्मकमिति व्यग्रहियते । संसृतवच्छैन्यवदप्रतर्क्य तन्मूलभूतं पदमामनन्ति # । शब्दो न

यत्र पुरुकारकवान् क्रियार्थो माया परैत्यभिमुखे च विलज्जमाना * तद्वै पदं भगवतः परमस्य पुंसो ब्रह्मेति यद्विदुरज्जस्रसुखं विशोकम्, इत्यादिवाक्यात् । न तु श्रुत्युक्तधर्मशून्यम् । तथा सत्यसतः सत्ता स्यात् । विश्वतश्चक्षुरत विश्वतोमुख इत्यादिश्रुत्युक्तधर्मस्वीकारे औपाधिकपक्षो वा स्यात् । अतो वेदोक्तधर्माणां तिरोभावः एव, न त्यभावः । अभावास्त्वस्मन्मते तिरोभावातिरिक्ता न भवन्तीति द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्याम् । नचैवं ब्रह्मणि दुःखं नास्तीत्युक्तेर्दुःखतिरोभावस्वीकाराद् दुःखसत्तापत्तिरिति वाच्यम् । दुःखस्य मायिकत्वेन मिथ्यात्वात्तदभावस्यापि मिथ्यात्वस्वीकारात् । अत एव कैश्चिन्निर्र्द्धमवादिभिः स्थूलत्वाद्यभावानां मिथ्यात्वमङ्गीकृतम् । अन्यथा ह्यभावनिरूपितं द्वैतं स्यादिति । अतो मायिकधर्माणां भ्रान्तप्रतीतिमात्रसिद्धानां दुःखादीनां मिथ्यात्वेन तदभावस्यापि मिथ्यात्वं बन्ध्यासुततदभाववत् । श्रुत्युक्तधर्मप्रतियोगिका अभावास्तु तिरोभावाऽऽत्मका इति विवेकः । अतस्तिरोभावस्वीकारे न कश्चिदोपः । तदेवं तिरोहितसर्वशक्तिर्यं सर्वव्यवहारातीतमेकं ब्रह्मणो रूपम् । ये त्वऽक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते * सर्वत्रगमचिन्त्यं च कूटस्थमचलं ध्रुवम्, इतिगीतावाक्ये एतदेव स्वरूपमुक्तम् । तथाच पुरुषोत्तमशब्दवाच्यं धीकृष्णस्वरूपमेकम् । अक्षरं द्वितीयम् । तच्च पूर्वोक्तरीत्या द्विविधमिति ब्रह्मणो रूपत्रयं दर्शितम् । पुरुषोत्तमस्य तस्यैव सर्वनियमनादिकार्यसिद्ध्यर्थं सूर्यमण्डलादौ पृथिव्या अधिदैवादिषु स्थितं यद् रूपं तदन्तर्यामिशब्दवाच्यम् । य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष त आत्मा अन्तर्याम्यमृत इति श्रुतेः । भेदव्यपदेशाच्चान्य इति सूत्राच्च । य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयतीत्युपक्रम्य यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयत्येष त आत्मा अन्तर्याम्यमृत इति श्रुतेः । अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशादिति सूत्राच्च । अयं पुरुषशब्देनोच्यते ।

विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि पुरुषाख्यान्यथो विदुः

प्रथमं महतः स्रष्टुं द्वितीयं त्वण्डसंस्थितम् ।

तृतीयं सर्वभूतस्थं तानि ज्ञात्वा विमुच्यते इति वाक्यात् ।

अयं हि सर्वेषां लीलावताराणां मत्स्यादीनां मूलम् । लीलाव-
तारान् पुरुषस्य भूमन् इति द्वितीयस्कन्धात् । ते च पुनरवताराः क-
स्येत्यपेक्षायां, यस्तु भूमा पुरुषो ब्रह्माण्डादधिकोऽन्तर्यामिरूपो द्वि-
तीयध्यान उक्तस्तस्यावतारा इति सुबोधिण्यां व्याख्यातत्वाच्च । द्वि-
तीयध्यानं तु, केचित् स्वदेहान्तर्द्दयावकाशे प्रादेशमात्रं पुरुषं व-
सन्तमित्यत्रोक्तम् । एतद्व्याख्याने पुरुषादतिरिक्तं रूपमतिरेकार्थं
भजन्ते । अतिरिक्तमपि पुरुषाकारं वसन्तं तृतीयपुरुषमिति सुबोधि-
न्यामुक्तम् । एयं सति तृतीयं सर्वभूतस्थमित्यत्रोक्तमन्तर्यामिरूपमिति
सूचितम् । अत एव, यत्रोद्यतः क्षितितलोद्धरणाय विघ्नदित्यस्याभासे,
अन्तर्यामिस्वरूपे, प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तमित्यादिपदैर्यन्निरूपितं
भगवत्स्वरूपं तस्यात्र दशावतारा उच्यन्ते इति सुबोधिण्यामुक्तम् ।
एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयमित्यत्र एव एवान्तर्यामी
पुंशब्देनोक्तः । पुंसो नारायणस्य ब्रह्माण्डमूर्तेरंशाः कलाश्चेति व्या-
ख्यातत्वात् । अत एव, य आदित्ये तिष्ठन्नित्यारभ्य, स त आत्मा-
ऽन्तर्याम्यमृतइत्यत्रोक्तस्यान्तर्यामिणो नारायणत्वं स्मर्यते, ध्येयः सदा
सवितृमण्डलमध्यवर्ती नारायणः सरसिजासनसन्निविष्टः * केयूरवा-
न् मकरकुण्डलयान् किरीटी द्वारी हिरण्मयवपुर्धृतशङ्खचक्र इति ।
अतः पुरुषोत्तमस्य रूपान्तरमन्तर्यामिसंज्ञकमेकम् । सर्वे तस्यावता-
राः । एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयमिति वाक्यात् ।
अक्षराभिर्गमनं येषामन्तर्यामिणामुक्तं ते त्वेतस्य मुख्यान्तर्यामिणोऽशा-
वोभ्याः । ते ह्यानन्दप्रधानां जीववत् प्रतिशरीरं भिन्ना नियतनियाम-
कत्वधर्माणस्तत्तज्जीवमात्रनियामकाः । जडजीवान्तर्यामिष्वेकैकांश-
प्राकट्यादिति । तत्तु समन्वयादिति सूत्रभाष्ये एत एवोक्ताः ।

अतः परं लीलावताराणां गुणावताराणां च स्वरूपं विविच्यते ।
तत्र, विशुद्धसत्त्वं तव धाम शान्तं, सत्त्वं यस्य प्रिया मूर्तिः, सत्त्वं
विशुद्धं श्रपते भवान् स्थिताचित्वादिवाक्येभ्यः प्राकृतसत्त्वादितरद्
भगवद्धर्मात्मकंसत्त्वमस्ति, एवं प्राकृतरजस्तमोभ्यामितरे भगवद्धर्मा-
ऽऽत्मके रजस्तमसी अपि स्तः। विशुद्धसत्त्वं तव धाम शान्तमित्यस्य
सुबोधिण्यां, त्रयाणामप्यप्राकृतत्वनिरूपणात् । सत्त्वं रजस्तम इति
निर्गुणस्य गुणास्त्रयइत्यत्र भगवद्गुणत्वेन त्रयाणामुक्तेः, सुबोधिण्यां
तथा व्याख्यातत्वाच्च । तत्र अप्राकृतसत्त्वं स्वचिकीर्षितमत्स्या-

द्याकृतिं विधाय तत्रायःपिण्डे वह्निरिवाविर्भूय तत्तत्कार्याणि करो-
ति । अस्मिन् विशुद्धसत्त्वात्मके विग्रहे जगत्स्थितिकार्यचिकीर्षया
ब्रह्मयोगोलकन्यायेनाविश्य विष्णुसंज्ञां भजते । स गुणावतारो
विष्णुः । अप्राकृते रजसि विग्रहभूते ब्रह्मयोगोलकन्यायेन प्रविश्य
ब्रह्मसंज्ञां भजते । अप्राकृते तमसि विग्रहभूते ब्रह्मयोगोलकन्यायेन
प्रविष्टः शिवशब्दवाच्यो भवति । एते त्रयो गुणावतारा अप्राकृतदेहा
अपि प्राकृतसत्त्वरजस्तमसां, सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तैर्युक्तः
परः पुरुष इत्यादिप्रमाणसिद्धानां पूर्वोक्तभगवद्धर्मसत्त्वादिभ्यो
भिन्नानां नियामकतया सगुणा उच्यन्ते । अत एवैते पुराणादिषु
परब्रह्मधर्मवरत्नेन स्तूयन्ते । अंशिना कृष्णेनामेदात् । अत्रैतावान्
विशेषः। त्रयाणां गुणावतारत्वेऽपि विष्णौ चतुर्भुजाद्याकाराणां पीता-
ऽम्बरघनमालादीनां पुरुषोत्तमधर्माणां बहूनां प्रकटत्वेन ब्रह्मशिवा-
ऽपेक्षया उत्कृष्टत्वं ज्ञेयम् । अत एव, श्रेयांसि तत्र खलु सत्यतनोर्नृणां
स्युरिति श्रीभागवते उक्तम् ॥

एतावता ग्रन्थेन सिद्धमेतत् । मूलरूपस्य चत्वारि रूपाणि ।
तत्रैकं पुरुषोत्तमस्वरूपं श्रीकृष्णशब्दवाच्यम् । एकम् अक्षरं
स्वरूपम् । तच्च पूर्वोक्तरीत्या द्विविधम् । एकमन्तर्यामिरूपम् ।
एवं चातुर्विध्यं ज्ञेयम् । इदमलौकिकं प्रमेयं वेदान्तप्रतिपाद्यं
भगवत्कृपैकलभ्यं यथाबुद्धि मया निरूपितम् । विशेषजिज्ञासायां
तु भाष्यसुबोधिनीनिबन्धविद्वन्मण्डनादयो ग्रन्था अवलोकनीया
इत्यलं लेखेन ॥

इति श्रीमद्गोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानु-
वरसेवकेन लालूभट्टोपनामवालकृष्णेन कृते प्रमेय-
रत्नार्णवे मूलरूपविवेकः सम्पूर्णः ॥ ३ ॥

अथेदं विचार्यते । का पुष्टिः, कश्च पुष्टिमार्ग इति ॥ .

तत्र, पोषणं तदनुग्रह इति शुकवाक्यात्, कृष्णानुग्रहरूपा हि पुष्टिः कालादिबाधिकेति निबन्धोक्तत्वाच्चानुग्रहरूपो भगवद्धर्मः पुष्टिः । सा च विलक्षणा लौकिकालौकिकफलसाधिका । अतोऽधिकारिविशेषे निःसाधने श्लाघ्यफलं जनयन्ती तेनैवानुमीयते । तदुक्तं निबन्धे, अनुग्रहो लोकसिद्धो गूढभावाग्निरूपित इति । अर्थस्तु गूढभावादनुग्रहस्य गूढत्वाल्लोकसिद्धो लोके उत्तमफलजननेन प्रकटीभूतोऽनुग्रहो निरूपितः पट्टस्कन्धे वर्णितः । तत्कार्यं विवेचितम् अजामिलादिषु । यतो निन्दितकर्मनिरतः सङ्केतितभगवन्नाम्ना मोचितः । विश्वरूपदधीचिबृत्राणां कर्मिज्ञानिमत्तानां हन्ताऽनिष्टफलभोगयोग्यः शक्रोऽपि पुष्ट्या रक्षितः । दितिगर्भो घञ्जहतोऽपि न मृतः । प्रत्युत बहुत्वं सम्पन्नम् । अत एवोक्तम्,

एवमिन्द्रे महापुष्टिः सर्वबाधा निरूपिता ।

सर्वबाधकरूपा हि दैत्ये पुष्टिरथोच्यत, इति ॥

महापुष्टित्वं तु— बलवत्प्रतियन्धनिवृत्तिपूर्वकस्वपादावाप्ति-साधकत्वम् । सर्वबाधेत्यत्र सर्वशब्देन कालकर्मस्वभावा प्राह्याः । तदिह कुतिसतकर्मणामनिष्टफलाजनकत्वेन तद्बाध इन्द्रे स्पष्टः । दितिगर्भप्रसङ्गे घञ्जप्रहारस्य प्राणवियोगसाधकत्वस्वभावबाधो ज्ञेयः । न ममार दितेर्गर्भः श्रीनिवासानुकम्पया * बहुधा कुलिशक्षुण्णो द्रौण्यल्लेण यथा भवान् इतिवाक्यात् । एवमन्यत्रापि बोध्यम् ॥

इयं च पुष्टिश्चतुर्विधपुमर्थान् साधयति । अत एव सुयोधिन्यामुक्तम्, सहस्रार्जुनो भगवदंशः पुष्ट्या राजा बभूवेति । निबन्धे देवहूतिमुक्तिश्च पुष्टिकारणिका निरूपिता । योगादीनां तु व्यापारत्वमुक्तमेव, अजामिलादिषु नामादीनामिव । तदुक्तं निबन्धे—नामाध्यानार्थनादिकं, पुरस्कृत्य हरेर्वीर्यं नामादिषु निरूप्यत इति । इदं सामान्यानुग्रहस्वरूपम् । पुष्टिविशेषस्तु केवलं भगवत्स्वरूपफलिकं भक्तिं साधयति । अतस्तज्जन्या भक्तिः पुष्टिभक्तिरित्युच्यते । तदुक्तं सिद्धान्तमुक्तावल्याम् । अनुग्रहः पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिरिति । पुष्टिमार्गे पुष्टिभक्तिमार्गे इत्यर्थः । तदनुग्रहैकलभ्यां भक्तिं च नुमस्तदीयांश्चेति भक्तिहेतुनिर्णयेऽपि । अत एव, भक्त्या कार्यरूपया पुष्टिविशेषोऽनुमीयते । तदुक्तं पुष्टिप्रवाह-

मर्यादानिरूपणे । भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चय इति । अयमर्थः । मनोगतिरधिच्छिन्ना यथा गङ्गाम्भसोऽम्बुधावित्यारभ्य, स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृतः * इत्यन्तं, ग्रन्थादौ भागवते भक्तिमार्गस्य निर्गुणस्य निरूपणाद् भक्तिसत्तायां सिद्धायां तादृशा भक्त्या तत्कारणीभूता पुष्टिरनुग्रहरूपा भगवत्यस्ति इति निश्चय इत्यर्थः । सापीशानुकथाशब्देन नवमस्कन्धे व्यवहियते । ईशस्य अनुगामिनां कथा भगवच्छ्रवणादिरूपं चरित्रमित्यर्थः ॥

तच्च द्विविधं- मर्यादाभक्तिरूपं, पुष्टिभक्तिरूपं च । तत्र विशेषानुग्रहजन्या या भक्तिः सा पुष्टिभक्तिः । तल्लक्षणं तु भगवत्स्वरूपातिरिक्तफलाकाङ्क्षारहितत्वे सति भगवत्स्वरूपात्मकफलाकाङ्क्षावत्त्वम् । अत एव, अक्षप्यतां फलमित्यत्र स्वरूपस्यैव फलत्वं निरणायि । अतः पुष्टिमार्गीया न तदरिक्तं कामयन्ते । न योगसिद्धीरपुनर्भवं वा मय्यर्पितात्मेच्छति मद्भिनाऽन्यादिति भगवद्वाक्यात् । एतच्च, वीक्ष्यालकावृतमुखं तव कुण्डलश्रीति पुष्टिभक्त्यजसुन्दरी-वाक्ये स्पष्टम् । भक्तिहंसे च निरूपितं, भक्ता च न स्वरूपातिरिक्त-फलकत्वमित्यनेन ॥

सा पुष्टिभक्तिश्चतुर्धा- प्रवाहपुष्टिभक्तिमर्यादापुष्टिभक्तिपुष्टिपुष्टि-भक्तिशुद्धपुष्टिभक्तिभेदात् । पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः * मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णाऽतिदुर्लभा इति वाक्यात् । पुष्ट्येत्यादि । ये पुष्टिभक्ताः पुनः पुष्ट्या विमिश्रा अनुग्रहा-ऽन्तरेण भजनोपयोगिज्ञानजनकेन युक्तास्ते सर्वज्ञा भवन्ति । सर्व-ज्ञान्देन प्रभुतर्हिलातत्परिकरप्रपञ्चस्वरूपादि ग्राह्यम् । सर्ववस्तूनां यथोक्तस्वरूपं विदित्वा ये भजन्ते ते पुष्टिभक्ता इत्यर्थः । प्र-वाहेणेति । प्रवाहस्याहन्ताममतात्मकसंसारप्रधानत्वात् तद्धर्मेण केवलं कर्मरुचयः, पुष्टिभक्तत्वाच्च भगवदुपयोगिक्रियायां प्रवर्तन्ते प्रवाहपुष्टिभक्ताः । मर्यादयेति । मर्यादा हि जीवस्य रागतो विषयप्रवृत्तिं निराकृत्य निवृत्तिमार्गीयधर्मेण योजयति । अतो म-र्यादया मिश्रणाद्विषयासक्तिमविभाव्य भगवत्कथाश्रवणादौ ये प्र-वर्तन्ते ते मर्यादापुष्टिभक्ताः । शुद्धाः प्रेम्णेति । केवलं प्रे-म-प्रधानाः परिचर्यागुणगानादिकं स्नेहेनैव कुर्वन्ति तेऽत्यन्तं दुर्लभाः सर्वोत्कृष्टा इत्यर्थः । स्नेहोत्पत्त्यनन्तरं स्वव्यसनतः क्रियमाणः

श्रवणादिरुत्तमः पुष्टिमक्तिरिति भक्तिहंसे तेषामेव भक्तेः स्वरूप-
मुक्तम् । न तु सामान्यतः पुष्टिमक्तिस्वरूपम् । स्नेहानन्तर्यकथना-
दुत्तमपदप्रयोगाच्च ॥

इदमत्र ज्ञेयम् ॥ जीवैः पुष्टिपुष्टिभक्त्यर्थं यतनीयम् । भगवद्-
भक्त्युपयोगिज्ञानं सम्पाद्य भगवान् भजनीयः । चतुर्थी शुद्धपुष्टि-
भक्तिस्तु भगवद्भक्ता प्राप्यते । भक्तिः शुद्धा स्वतन्त्रा च दुर्लभेति न
सोच्यत इति निबन्धात् । नचानुग्रहे वैलक्षण्याभावात् तज्जन्यभक्तौ
कथं नानात्वमिति शङ्क्यम् । नेमं विरञ्च्यो न भवो न धीरप्यङ्गसं-
श्रया * प्रसादं लेभिरे गोपी यत्तत् प्राप विमुक्तिदात् ॥ नायं श्रियोऽङ्ग
उ नितान्तरतेः प्रसादः स्वयंयितां नलिनगन्धरुचांकुतोऽन्याः * रासो-
त्सवेऽस्य भुजदण्डगृहीतकण्ठलब्धाशिषां य उदगाद् प्रजयल्लघीना-
म्, इत्यादियाक्यैस्तथाऽवधारणात् । अतोऽनुग्रहविशेषेण पुष्टिभक्ति-
र्लभ्यते । तथा भगवांस्तदधीनो भवति । वशे कुर्वन्ति मां भक्त्येत्या-
दिवाक्यैः । कृष्णाधीना तु मर्यादा स्वार्थीना पुष्टिरुच्यते * इति निब-
न्धोक्तेश्च । इह पुष्टिशब्देन पुष्टिभक्तिः । यत्र च भक्तस्य स्वातन्त्र्यं
तदिच्छानुसारेण भगवत्कृतिर्यथा दामोदरलीलायां सा पुष्टिरिति
व्याख्यास्वारस्यात् । पुष्टिः स्वार्था परार्था तु भक्तिः सा नवमी मतेत्या-
दिवाक्येषु पुष्टिशब्देनानुग्रह एव ग्राह्यो, न पुष्टिभक्तिः । तथैव ग्रन्था-
र्थसिद्धेः । तदेवं सुबोधिनीनियन्धादिषु पुष्टिशब्देन कचिदनुग्रहः,
कचित् तज्जन्या भक्तिरुच्यते । स एव च पुष्टिमार्ग इति सहृदयै-
र्विभावनीयम् ॥ नच भगवत्स्वरूपातिरिक्तफलाकाङ्क्षारहितत्वं प्रचाह-
पुष्टिभक्त्यादावग्याप्तं, तादृग्भावस्य शुद्धपुष्टिभक्तेष्वेव प्रसिद्धेरिति
वाच्यम् । शुद्धपुष्टिभक्तेरपुष्टिभक्तेष्वपि मोक्षान्तफलाकाङ्क्षाविरहस्य
सिद्धत्वात् । नारायणपरा लोके न कुतश्चन विभ्यति । स्वर्गोपवर्ग-
नरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन इति वाक्यात् । इदं वाक्यं नशुद्धपुष्टिभक्त-
परम् । एतादृशस्तु पुरुषः कोटिष्वपि सुदुर्लभ इत्यस्य व्याख्याने
निबन्धे ज्ञानमिश्रनिर्णयात् । न योगसिद्धीरपुनर्भवं चा समञ्जस त्वा
विरह्य्य काङ्क्ष इति शृत्रवाक्यात् । शृत्रस्य शुद्धपुष्टित्वाभावात् ।
अतो लक्षणं सुस्थम् ॥

श्रीहरिरायैस्तु शुद्धपुष्टिभक्तेरेव स्वरूपं कारिकाभिर्विवृतम् ।

न तु पुष्टिलक्षिता । विचारे कियमाणे तथैवार्थस्फूर्तः । अन्यथा सर्वसाधनराहित्यादिधर्माणां प्रवाहपुष्टिभक्तावव्याप्तेश्च । अतो नेदमसाधारणं लक्षणं, किन्तु शुद्धपुष्टिभक्तेर्धर्माणां निरूपणमिति ज्ञेयम् । तथाहि—

सर्वसाधनराहित्यं फलाप्तौ यत्र साधनम् ॥

फलं वा साधनं यत्र पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १ ॥

सर्वेत्यादि ॥ यत्र फलस्य भगवत आप्तौ सर्वसाधनाभावो हेतुः स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः कथ्यत इत्यर्थः । तामसप्रकरणीय-फलप्रकरणेऽन्वेषणगुणगानादिसाधनानि त्यक्त्वा रोदनेन दैन्ये प्रकटीकृते ब्रजवधूनां भगवदात्मिकयत्नात् । एवं सति साधना-भावस्यापि साधनतायां, न निःसाधनफलत्वं प्रभौ सिध्यतीत्य-ऽरुच्या पक्षान्तरमाहुः ॥ फलं घेत्यादिना ॥ फलरूपो भगवानेव स्वरूपात्मकफलाप्तौ साधनमित्यर्थः । अत एव श्रीमदाचार्यैरुक्तम् । ततो भगवान् ब्रह्मा विष्णु रुद्रश्च भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात इत्यादेति ॥ १ ॥

अनुग्रहेणैव सिद्धिलौकिकी यत्र धैदिकी ॥

न यत्नादन्यथा विघ्नः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ २ ॥

अनुग्रहेणेत्यादि ॥ साधनान्तरनिरपेक्षेणानुग्रहेण यत्र लौकिक-धैदिकसिद्धिः स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः । अत एव ब्रजस्थानां तथैव वैकुण्ठप्राप्तिः । अह्मघातं निशि शयानमतिश्रेमेण लोकं विकुण्ठ-मुपनेष्यति गोकुलं स्म * इति ब्रह्मवाक्यात् । यत्ने कृते तु विघ्न एव भवेत् । एतच्च श्रीनन्दादीनामभ्यिकावनयात्राप्रसङ्गे स्पष्टम् ॥ २ ॥

यत्राङ्गीकरणे नैव योग्यतादिविचारणम् ॥

अविलम्बः प्रमुक्तः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ३ ॥

यत्रेत्यादि ॥ प्रभुर्जावयोग्यताविचारमकृत्यैव यत्र शीघ्रमङ्गी-करोति स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः । केवलेन हि भावेन गोप्यो गायः खगा मृगा इति वाक्यात् । स्वरूपविचारे तु शास्त्रस्य पुरुषाधिकारक-त्वेन पदवादीनां मोक्षसम्भावनैव नास्त्येति ज्ञेयम् ॥ ३ ॥

स्वरूपमात्रपरता तात्पर्यज्ञानपूर्वकम् ।

धर्मनिष्ठा यत्र नैव पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ४ ॥

स्वरूपेत्यादि ॥ यत्र धर्मविधायकवाक्यानां भगवत्सम्बन्धे तात्पर्यमवगत्य फलाप्त्यवसरे तत्प्रतिबन्धकधर्मान् हित्वा धर्मिपरतया स्थीयते, स शुद्धपुष्टिमक्तिमार्गः । अत एव श्रवणादर्शनाद् ध्याना-
न्मपि भाव इतिवाक्यतात्पर्यमवगत्य स्वरूपपरतयैव स्थितं, न तु तद्विरुद्धं गृहगमनमाचरितम् ॥ ४ ॥

यत्र प्रभुक्रतौ नैव गुणदोषविचारणम् ॥

तत्कृताबुत्तमत्वज्ञा पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ५ ॥

यत्रेत्यादि ॥ यत्र रोदनचौर्यादिरूपे चरित्रे हीनत्वबुद्ध्या ना-
ऽनुपादेयत्वरूपदोषदृष्टिः । न वा कार्तीयदमनादावाग्निमोक्षणादिषु
माहात्म्यबोधनादिषु चरित्रान्तरेभ्यो वैशिष्ट्यबुद्धिः । किन्तु भगव-
त्कृतिमात्र उत्तमत्वज्ञानं सर्वत्र स पुष्टिमार्गः ॥ ५ ॥

न वेदलोकसापेक्ष्यं सर्वथा यत्र वर्तते ॥

सापेक्षता स्वामिसुखे पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ६ ॥

न लोकेत्यादि ॥ यत्र तु स्वामिसुखार्थमेवाखिलचेष्टितं, नैहिक-
पारलौकिकयत्नः स शुद्धपुष्टिमक्तिमार्गः । विष्टया पुत्रान् पत्नीन्
देहान् स्वजनान् भवनानि च * हित्वा वृणीत यूयं यत् कृष्णाख्यं
पुरुषं परमिति वाक्यात् ॥ ६ ॥

घरणे दृश्यते यत्र हेतुर्नाशुत्पि स्वतः ॥

घरणं च निजेच्छातः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ७ ॥

घरणेत्यादि ॥ स्वीयत्वेनाङ्गीक्रतौ जीवकर्तृकसाधनानां यत्र न
कारणता, स शुद्धपुष्टिमार्गः । यतः साधनसम्पन्नेष्वपि न तत्फलं,
यद्यत्यन्तायोग्येषु पुलिन्यादिषु दीयते । यमेवैष वृणुते तेन लभ्य
इति श्रुतिरत्राप्यनुसन्धेया ॥ ७ ॥

यत्र स्वतन्त्रता भक्तेराविर्भावानपेक्षणात् ॥

पूर्वानुभवरूपत्वं पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ८ ॥

यत्रेति ॥ यत्र वियोगावस्थायां गुणगानादिरूपाया भक्तेरेव
स्वरूपानन्दात्मकफलदाने स्वतन्त्रता, न स्वरूपाविर्भावस्य संयोग-
रससम्बन्धिन आकाङ्क्षा । प्रेमगरेण जायमानस्य श्रवणकीर्तनादेरेव
सर्वसुखानुभवरूपत्वं, स शुद्धपुष्टिमार्गः ॥ ८ ॥

पुष्टिविवेकः ।

लोकेदेदमयाभावो यत्र भावातिरेकतः ॥

सर्वबाधकतास्फूर्तिः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ९ ॥

लोकेदेत्यादि ॥ यत्र भावातिरेकतो भगवद्भावाधिष्यात् पति-
पुत्रादिभयं पारलौकिकभयं च नास्ति । भगवद्भावे सर्वस्य कालकर्म-
स्वभावादेर्बाधकोऽयमिति स्फूर्तिः स शुद्धपुष्टिमार्ग इत्यर्थः ।
अत एव, अस्वर्ग्यमयशस्यं चेत्यादिवाक्यैर्वेदभयं, विचिन्वन्ति
ह्यपदयन्त इत्यादिभिलोकभयं च नोत्पन्नम् ॥ ९ ॥

सम्बन्धः साधनं यत्र फलं सम्बन्ध एव हि ॥

सोऽपि कृष्णेच्छया जातः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १० ॥

सम्बन्ध इत्यादि ॥ यत्र जीवानां भगवता सह देहजभाषजा-
ऽन्यतरसम्बन्धः फले साधनं, यत्रच सम्बन्धः सर्वेन्द्रियाणां प्रभुणा
सङ्गमः स एव फलं स शुद्धपुष्टिमार्गः । भगवता सह संलापो दर्शनं
मिलितस्य चेत्यादिवाक्यात् । किञ्च, सम्बन्धोऽपि यत्र कृष्णेच्छया
कृष्णस्य भक्तविषयिण्येच्छया जातः स तथा । मदन्यत् ते न जान-
न्ति, नाहं तेभ्यो मनागपीति वाक्यात् ॥ १० ॥

तत्सम्बन्धिषु तद्भावस्तद्विज्ञेपु विरोधिता ॥

उदासीनेषु समता पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ ११ ॥

तत्सम्बन्धिष्विति ॥ यत्र प्रभुसम्बन्धिषु भगवद्वुद्धिर्भिन्नोदासीन-
योर्धिरोधिसमत्ववुद्धिः स पुष्टिमार्गः । अत एवोद्धवदर्शने परमो-
त्साहः । इति स्म सर्वाः परिवष्टुस्तुकास्तमुत्तमश्लोकपदाम्बुजाश्रय-
मिति वाक्यात् ॥ ११ ॥

विद्यमानस्य देहादेर्न स्वीयत्वेन भावनम् ॥

परोक्षेऽपि तदर्थित्वं पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १२ ॥

विद्यमानस्येति ॥ यत्र देहादेर्न स्वीयत्ववुद्ध्या रक्षणादिकमपि तु
भगवदीयत्ववुद्ध्या, स पुष्टिमार्गः । किञ्च, परोक्षेऽपि विरहावस्थाया-
मपि भगवदुपयोगं भाविनमालोच्य शरीरादिरक्षा स तथा । त्वयि
धृताऽसवस्त्यां विचिन्वत इतिवाक्यात् । त्वदर्थमेव प्राणानां धारण-
मिति व्याख्यानात् ॥ १२ ॥

भजने यत्र सेव्यस्य नोपकाररुतिः क्वचित् ॥

पोषणं भावमात्रस्य पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १३ ॥

भजने यत्रेत्यादि ॥ यत्र सेव्यस्य उपकारकृतिरपेक्ष्यत्वेन नास्ति, यत्र च सेव्यकर्तृकं सेवकाधिकरणकं भावपोषणं स शुद्धपुष्टिमार्गः । अत एव गोपवर्द्धनमखप्रसङ्गे अन्यभजनाभिवृत्त्य स्वभजनयोजनेन भाववृद्धिं कृतवान् प्रभुरिति ज्ञेयम् ॥ १३ ॥

भजनस्यापवादो न क्रियते फलदानतः ॥

प्रभुणा यत्र तद्भावात् पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १४ ॥

भजनस्यापवाद इत्यादि ॥ यत्र प्रभुणा भजनस्य फलदानेन अपवादो न क्रियते स शुद्धपुष्टिमार्गः । अयमर्थः । विरहानुभवार्थं भगवता वियोगे सत्त्वादिते गोपिकास्तज्जन्यं तापं भूयांसं प्राप्नुवत्यः । यदि तदवस्थायां गुणगानादिनामन्तरेव प्रकटीभूय सुखं दद्याज्ज्ञानमुत्पाद्य ज्ञानिनामिष वा सुखं दद्यात्, तदा पूर्णतापाऽनुभवभावेन उत्तरदलादानमेव स्यात् । अतो भगवान् न तथा करोति, प्रत्युत तापमेव वर्द्धयति । कृष्णाघेशात्मविफलवमिति धाक्यात् । हागतोऽहं विरहानुरात्रेति प्राप्तोपदेशोद्धवयाक्याच्च ॥ १४ ॥

यत्र वा सुखसम्यग्धो वियोगे सक्रमादपि ॥

सर्वलीलाऽनुभवतः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १५ ॥

यत्रेत्यादि ॥ यत्र वियोगावस्थायां संयोगावस्थातोऽप्यधिकं सुखम् । क्षणे क्षणे एवान्तर्लीलान्तरप्राकट्यात् । कस्याभिल्लीलाया भावनेन प्रकटीभूताया अनुभवे पुनरन्यस्या लीलाया दिदक्षया तत्प्राप्तिसौकर्यात् । अत एव सुबोधिण्यामुक्तम् । आन्तरं तु परं फलं भावमिति ॥ १५ ॥

फले च साधने चैव सर्वत्र विपरीतता ॥

फलं भावः साधनं स पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १६ ॥

फले चेत्यादि ॥ यत्र साधनफलयोर्वैपरीत्यं स शुद्धपुष्टिमार्गः । तमेव स्पष्टयन्ति ॥ फलमित्यादिना ॥ यत्र भावो निरुपधिः स्नेहः फलं प्राप्तव्यमित्यर्थः । स्वरूपानन्दप्राप्तिसाधनस्यापि भावस्य पूर्वप्रार्थनीयत्वेन फलत्वात् । स च भावो भगवद्भक्त एव प्राप्यत इति स फलरूपो भगवानेव तत्र साधनमिति स्फुटमेव साधनफलयोर्वैपरीत्यमिति भावः ॥ १६ ॥

पश्चात्तापः सदा यत्र तत्सम्बन्धिकृतावपि ॥

दैन्योद्बोधाय सततं पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १७ ॥

पश्चात्ताप इत्यादि ॥ यत्र भगवत्सम्यन्धिकृतौ भगवल्लीलायामनु-
भूयमानायामपि पश्चात्तापः स शुद्धपुष्टिमार्गः । अयमर्थः । भगवतो
यजागमनादौ या यजमक्तानुगुणा कृतिस्तदानन्दमनुभवन्त्यो घन-
कृतलीलान्तराननुभवजन्यं पश्चात्तापं कुर्वन्ति, तेनच दैन्यमाविर्भव-
ति, न तु मानादि । अयं चैको विलक्षणोऽनुभवः, पीत्वा मुकुन्देत्य-
स्य व्याख्याने स्पष्टः ॥ १७ ॥

आविर्भावे नसापेक्षं दैन्यं यत्र हि साधनम् ॥

फलं वियोगजं दैन्यं पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १८ ॥

आविर्भावे इत्यादि ॥ यत्र जीवाधिकरणकं दैन्यमन्यनिरपेक्षं
भगवदाविर्भावे कारणं स शुद्धपुष्टिमार्गः । वियोगे मिलनात्प्रां तद-
ऽसम्भवजं यद्दैन्यं तद्यत्र फलं प्रार्थनीयमयान्तरफलम् । विरहो हि
दैन्यमुत्पादयति । संयोगो मानमिव । तद्दैन्यं च भगवन्तमाविर्भावय-
ति । अतः प्रार्थनीयत्वात् फलत्वम् । अत एव श्रीगोकुलनाथैरुक्तं,
तां कृपां कुरु राघवेश यया तद्दैन्यमाप्नुयामिति ॥ १८ ॥

समस्ताविषयत्यागः सर्वभावेन यत्र हि ॥

समर्पणं च देहादेः पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ १९ ॥

समस्तेत्यादि ॥ यत्र सकललौकिकविषयाणां त्यागः सानुराग-
ग्रहणाभायः स शुद्धपुष्टिमार्गः । सर्वभावेन सर्वात्मना देहादेर्यत्र
समर्पणम् । अत एव यजवरवधूमिरुक्तं, सन्त्यज्य सर्वविषयांस्तव
पादमूलं प्राप्ता इति ॥ १९ ॥

विषयत्वेन तत्त्यागः स्वस्मिन् विषयता स्मृतेः ॥

यत्र वै सर्वभावेन पुष्टिमार्गः स कथ्यते ॥ २० ॥

विषयत्वेनेत्यादि ॥ यत्र विषयत्वेन विषयाणां त्यागो ममता-
विरहो, भगवदीयत्वेन ग्रहणं स पुष्टिमार्गः । कृतात्मनिवेदनानां
तावदंशस्यैव त्याज्यत्वात् । क्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत् कृतं ते
स्वाम्यं तु तत्र कुधियोऽपर ईश कुर्युरिति चाख्यात् पदार्थमात्रस्य
भगवदीयत्वेन उत्तमत्वम् । तथा सति ममतामात्रस्यैव संसारत्वेन

अनादरणीयत्वम् । किञ्च, स्वस्मिन्नित्यादि ॥ यत्र सर्वमावेन
सर्वात्मना स्वस्मिन्नर्णवे भगवत्स्मृतेर्विषयता स शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गः ।
अयमर्थः । भक्तो हि यदि भगवत्कर्तृकस्मृतिविषयो भवति तदा
भक्तेः साफल्यम् । यदनुस्मर्यते काले स्वबुद्ध्याऽभद्ररन्धनेति प्रचेतो-
द्याख्यात् । एतच्च, नामभिर्दूरगान् पश्यन्, कचिदाह्वयति प्रीत्येत्यस्य
व्याख्याने स्पष्टम् ॥ २० ॥

एवमुक्तोपसंहरन्ति—

एवाविधैर्विशेषेण प्रकारैस्तु सदाश्रितैः ॥

हृदि कृत्वा निजाचार्यान् पुष्टिमार्गो हि बुद्ध्यताम् ॥ २१ ॥

एवमित्यादिना ॥ २१ ॥

एवमन्यैरपि पुष्टिमांगीयैः शुद्धपुष्टौ श्रद्धाधिक्यात् प्राय-
स्तत्स्वरूपमेवोच्यते, न तु सामान्यतः पुष्टिभक्तिरूपम् । सामान्य-
लक्षणं तु पूर्वोक्तमेव नियन्धादिसिद्धमिति कोविदा एव विदा-
कुर्वन्तु ॥

इति श्रीगोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाधीशश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानु-
चरसेवकेन लालूभट्टोपनामबालकृष्णेन कृते प्रमेय-
रत्नार्णवे पुष्टिविवेकः समाप्तिमगमत् ॥ ४ ॥

अथ पुष्टिभक्तिमार्गाधिकारो विमृश्यते । तत्र, नायमात्मा प्र-
चक्षणेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन * यमेवैष वृणुते तेन लभ्य
इति श्रुतेर्यस्मिन् भगवत्कृपा सोऽधिकारी । तत्र कृपाया अप्रत्यक्ष-
त्वात् तत्कार्यरूपपुष्टिमार्गरुच्या साऽनुमीयते । यतः कृपां विना
पुष्टिमार्गे रुचिर्नोदेति । तदुक्तं निबन्धे, कृपायुक्तस्य तु यथा
सिद्ध्येत् कारणमुच्यते इति । व्याख्याने, कृपापरिज्ञानं च मार्गरुच्या
निर्धीयत इति । एवञ्च पुष्टिमार्गीयफलदित्सासमुद्भूतभगव-
त्कृपाजन्यपुष्टिमार्गविषयकरुचिमान् अधिकारीति ज्ञेयम् । तादृश-
रुच्युत्पत्तौ प्रकार उच्यते । तथाहि । दैवजीवेषु यं जीवं पुष्टिमार्गे
अङ्गीकर्तुं हरिर्वाञ्छति, तस्य प्रभुकृपया सत्सङ्गे सति तत्कृपया
परिचर्यादिना तत्प्रसङ्गाद्यथासम्भवं श्रवणतनुजसेवनादिरूपभजना-
ऽनुभवादेतन्मार्गे रुचिराविर्भवति । एवं प्रवृत्तस्य विशुद्धचेतस-
स्तद्धर्म एवात्मरुचिः प्रजायते * इति ध्याय्यात् । एतादृशरुचिमान्
अधिकारी पुष्टिमार्गे । ततो मार्गरुच्या क्रियमाणे श्रवणादौ चित्ते
भगवदावेशः । ततश्चित्तशुद्धिः । ततः श्रवणाद्यनुवृत्तिः । तदुक्तं
द्वितीयस्कन्धे, प्रविष्टः कर्णरन्ध्रेण स्थानां भावसरोरुहम् * धुनोति
शमलं कृष्णः सलिलस्य यथा शरत् ॥ धौतात्मा पुरुषः कृष्णपाद-
मूलं न मुञ्चति, इति । एवं श्रवणाद्यावृत्तौ भगवति रुचिरुत्पद्य-
ते । ताः श्रद्धया मेऽनुपदं विशृण्वतः प्रियश्रवस्यङ्ग ममाभवद्रुचिरि-
ति ध्याय्यात् । इयमननुभूतविषया परोक्षरुचिरित्युच्यते । इयं हि
श्रवणादिना सत्पुरुषाऽऽदरदर्शनादिना रुचिराविर्भवति इति प्रथम-
कक्षापक्षा ज्ञेया । यदनुध्यासिना युक्ता इतिश्लोकव्याख्याने सर्वत्रा-
ऽलौकिकेषु पदार्थेषु माहात्म्यश्रवणाद् रुचिरुत्पद्यत इति सुबोधि-
न्यामियमेव रुचिरुक्तेति बोध्यम् ॥

सा भक्तिरेव ॥ रुचिः श्रवणादिः प्रेम चेति भक्तिस्त्रिविधेति
प्रथमस्कन्धसुबोधिन्व्यामुक्तेः । ततोऽननुभूतविषयया भगवद्रुच्या
श्रवणादिरूपे भजने भक्तिवर्द्धिनीप्रकरणोक्तदिशा बीजरूपो भावः
सूक्ष्मभक्तिवर्द्धिं प्राप्नोति । स भावो भगवता पूर्वमेव जीवत्वस-
म्पादनोत्तरं पुष्टिमार्गीयत्वसिद्धये सूक्ष्मरूपः स्थापित इति ज्ञेयम् ।
स बीजभाव इत्युच्यते । स एव भावः परोक्षरुच्या श्रवणादिसह-
कृतोऽन्तर्भगवत्स्फूर्तिं करोति । श्रवणादिना तु स्वाभाविको

भगवानाविर्भवतीति द्वितीयस्कन्धनिबन्धात् । तथा सत्यन्तर्भगव-
त्स्फूर्त्तौ यत्किञ्चिदनुभवाद् रुचिविशेष उत्पद्यते । स च अपरोक्ष-
रुचिरित्युच्यते । तथा स एव भावो बीजरूपः श्रवणादिसाधनेर्बुद्धः
सन् प्रेमरूपो भवति । स च स्नेहो हरीतरविषयकरागनिवर्तकः ।
स्नेहाद्रागविनाशः स्यादिति भक्तिवर्द्धिनीग्रन्थात् । भगवद्भिन्नराग-
निवर्तको भगवद्भावः स्नेह इति कार्यलक्षणात् । ततः सेवाश्रवणा-
ऽऽवृत्त्या वर्द्धमानः स एवाऽऽसक्तिरूपो भवति । स तु भगवत्स-
न्धन्वरहितपदार्थेषु बाधकत्वं भासयति । आसक्त्या स्याद् गृहा-
ऽरुचिरिति भक्तिवर्द्धिनीप्रकरणात् । अरुचिर्न रुच्यभावः, किन्तु
रुचिविरुद्धो भावः । विरोधार्थे नञः स्मरणात् । गृहस्थानां बाधक-
त्वमनात्मत्वं च भासत इति तत्रैव विवरणात् । तथाच भगवदितर-
विषयबाधकत्वस्फूर्तिसम्पादको भाव आसक्तिरिति लक्षणम् । ततः
स एवोत्तरोत्तरं बुद्धो व्यसनत्वं प्राप्नोति । विशेषेण अस्यन्ते क्षिप्य-
न्ते दैहिका धर्मा अनेनेति व्यसनम् । सा व्यसनं भावं प्राप्ता भक्ति-
र्मानसी सेवेत्युच्यते । सा परानुरक्तिरीश्वर इति भक्तिसूत्रात् । यदा
स्याद् व्यसनं कृष्णे कृतार्थः स्यात् तदैव हीति भक्तिवर्द्धिन्याम् ।
चेतस्तत्प्रयणं सेवा तत्सिद्धौ तनुविश्रजेति मुक्तावलीप्रकरणे तदर्थ-
स्यैव स्फुटीकरणात् । मुक्तावलीप्रकाशे एतद्विवृतौ, ता नाविदन्मव्य-
ऽनुपङ्गवद्धधियः स्थमात्मानमदस्तथेदमित्येकादशवाक्योपन्यासा-
च्च । मनोगतिरविच्छिन्ना यथा गङ्गाम्भसोऽम्बुधौ । लक्षणं भक्तियोग-
स्य निर्गुणस्य ह्युदाहृतम् इति तृतीयस्कन्धे तादृग्भक्तेर्लक्षितत्वाच्च ।
अत एवैतद्व्याख्याने, यथा कायिकगतिर्गोपिकानामित्यनेन मुख्यभक्ता
एवोदाहृताः । अतो व्यसनपर्यन्तं साधनाचरणम् । अत एव सुयोधिनी-
निबन्धयोः प्रमाणप्रमेयसाधनाख्यैस्त्रिभिः प्रकरणैः प्रेमासक्तिव्यस-
नानि निरूप्याग्रे फलं निरूपितम् । अतः श्रीमद्भागवतादौ श्रीमदा-
चार्योक्तौ श्रीमद्विठ्ठलेशोक्तौ च यत्र यत्र साधनानां प्रेमावधिकत्वं
दृश्यते तत्र तत्र प्रेमव्यसनयोरभेदमादायोक्तमिति ज्ञेयम् । प्रेमसेवा-
ऽत एव स्याद्विशिष्टव्यक्तिरुत्तमेत्यादावपि प्रेमसेवाशब्देन मानसी
सेवा व्यसनशब्दवाच्या ज्ञेया । एवं सति भगवद्बुद्ध्युत्पत्त्यनन्तरं
क्रियमाणैः श्रवणादिभिः साध्यायाः प्रेमभक्तेः प्रथमावस्था प्रेम-
शब्दवाच्या । ततो मध्यमावस्था आसक्तिः । परिपाकावस्था व्यसन-

शब्दवाच्येत्येवमभेदात्कुत्रचित् प्रेमशब्देनासक्तिः, कुत्रचिद् व्यसन-
मभिधीयत इत्यर्थः स्वारस्याद् बोध्यः । मुख्यफलं तु व्यसनोत्तर-
मेव । यदा स्याद्व्यसनं कृष्णे कृतार्थः स्यात्तदैव हीत्यत्र एवकारेण
अन्ययोगव्यवच्छेदात् । इयं व्यसनात्मिकैव भक्तिर्भगवता देवहृति
प्रत्यात्यन्तिकोत्वेनोक्ता—

अहेतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तमे ।

सालोक्यसाष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत ॥

दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः ।

स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृत इति तृतीयस्कन्धात्।
व्याख्यातं चाऽऽचार्यैः । अत्यन्तप्रेमोत्पत्ताद्येवं भवतीति । अतः प्रेम-
परिपाकावस्था व्यसनम् । ततो व्यसनयशात् सर्वत्र पुरुषोत्तमबुद्धौ
सर्वत्रैवोत्कटस्नेहो भवति । स सर्वात्मभावशब्दवाच्यः । तत्सिद्धौ
पुरुषोत्तमाविर्भावो यावद्याभ्यन्तरभेदेन निरन्तरं सिद्ध्यति । ततः
फलावसरे सेवाफलप्रकरणोक्तरीत्या ह्यलौकिकसामर्थ्यं फलं भविष्य-
तीत्यलं विस्तरेण ॥

एवमनेन प्रकारेण शुद्धपुष्टिभक्तानामधिकारः फलसहितो
निरूपितः ॥

फलं तु नित्यलीलान्तःप्रवेशलक्षणम् । तदेव सेवाफलविवरणे
अलौकिकसामर्थ्यशब्देनोच्यते । आनन्दमयाधिकरणभाष्ये भगवता
सह कामाशनाख्यं यत् फलमुक्तं जीवस्यात्यनुगृहीतस्य तदिदम् ।
पुष्टिप्रवाहमर्यादानिरूपणग्रन्थे, भगवानेव हि फलमित्यनेन स्वरूप-
स्यैव फलत्वमुक्तं तदपि नित्यलीलान्तःप्रवेशरूपम् । तच्च बहुप्रकारकं
ज्ञेयम् । नित्यलीलायां हि केचन भक्तरूपेण शोषशुषकिवृक्षादिरूपेण
नद्यादिरूपेण पुरुषोत्तमात्मकं फलं निरवध्यानन्दात्मकम्, आनन्द-
मयाधिकरणभाष्योक्तरीत्या तादृशमलौकिकं देहं प्राप्य देहेन्द्रिय-
प्राणान्तःकरणजीवेषु भगवदानन्दप्राकट्यात् तादृशा भूत्वाऽनुभव-
न्ति । अत एव, अहो अमी देववराऽमराश्चित्तमित्यादिभिर्भगवता
स्वलीलापरिकरस्वरूपं तादृशमेव निरूपितम् । पुष्टिमार्गीयो जीवस्तु
फलदशायां तत्परिकरमध्येऽन्यतमः कश्चिद्भविष्यति । तत्र भगव-
दिच्छा नियामिका ॥

पुष्टिभक्तिश्चतुर्विधा शुद्धपुष्टिपुष्टिपुष्टिमर्यादापुष्टिप्रवाहपुष्टिभेदा-

त् । तत्र पुष्टिभक्तित्वेन रूपेणैक्येऽपि प्रकारभेदाद्भेदः । एवमेतत्फल-
स्यापि नित्यलीलान्तःप्रवेशत्वेनैक्येऽपि प्रकारभेदो भक्तगोपशुश्रूषा-
दिरूपेण बोध्यः । एतदेव तारतम्यं च । तथा सति सर्वेषां प्रवाहा-
दिभेदभिन्नानां पुष्टिस्थानामेकमेवालौकिकसामर्थ्यरूपं फलं नित्य-
लीलान्तःपातित्वशब्दवाच्यम् । तदाऽपीतेः संसारव्यपदेशादिति
तत्त्वसूत्रे, तदा नित्यलीलान्तःपातलक्षणपुष्टिमार्गीयमुक्तिदशायामि-
ति भाष्योक्तेः । नित्यलीलाश्च शुद्धपुष्टिस्था व्रजसम्बन्धिन्यो ज्ञेयाः ।
तादृशनित्यलीलान्तःपाते सति पुनः प्रकारविशेषस्त्विष्ट एव । आसा-
महो चरणरेणुजुषामहं स्यां घृन्दावने किमपि गुल्मलतौपधीनामिति
वाक्यात् । अत आधिदैविके बृहद्बृन्दावनादौ भक्तरूपेण गोपादि-
रूपेण वा स्थित्वा रसानुभवः । आधुनिकानामपि पुष्टिमार्गास्थितानां
तादृग्भगवत्कृपया पर्यवसाने फलरूपभावोत्पत्तौ नित्यलीला-
न्तःपातो भविष्यति । तत्र ये आधुनिका हीनाधिकारिणः पुष्टि-
मार्गीयास्तेषां चरमजन्माभावाद् बहुभिर्जन्मभिस्तादृशभावोत्पत्तौ
नित्यलीलाप्रवेशो भावीति बोध्यम् । तृतीयस्कन्धे, देवानां गुणलिङ्गा-
नामित्यत्र सुबोधिन्याम्, अन्येषां तु यथाकथञ्चित् क्रियमाणा
भगवति खण्डशो वृत्तिरक्षयत्वाद् बहुभिर्जन्मभिः पुष्टिहता अन्तिम-
जन्मनि भक्तिरूपां वृत्तिं जनयिष्यतीति न काप्यनुपपत्तिरित्युक्तेः ।
निबन्धे सैवाप्रकरणे भक्तिमार्गे मुख्यानां फलमाहेत्युक्त्वा, ये व्याख्या-
तास्ते सर्वे मर्यादाभक्तिमार्गीया एव । अधुना त्वित्यारभ्य, सायुज्यं
कृष्णदेवेनेत्यन्तेन गौणमुख्यभेदेन 'मर्यादाभक्तानां फलं सायुज्या-
ऽवाधि निरूपितम् । अत एव, मर्यादाभक्तिमार्गस्य काष्ठा गङ्गा परा
स्मृतेति निबन्धाद् गङ्गाया मर्यादाभक्तिरूपायाः सेवनात् सायुज्यं
भयतीति । सायुज्यं वान्यथा तस्मिन् गङ्गातीरे न संशय इति नवम-
निबन्धे उक्तम् । सायुज्यं च एकत्वरूपं भगवन्प्रवेशशब्दवाच्यम् ।
ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरमित्यादिवाक्यसिद्धम् ।
अग्रे, तदभावे स्वयं वापि मूर्तिं कृत्वेत्यारभ्य, गृहस्थस्य प्रकीर्तित-
मित्यन्तेन पुष्टिभक्तिमार्गीयप्रकार उक्तः । विवरणे तु, एवं कुर्वन् स-
कुटुम्बो भगवत्सायुज्यमश्नुत इत्यत्र सायुज्यशब्देन अलौकिकसाम-
र्थ्यमेव । अत एव, आदिमूर्तिः कृष्ण एव सेव्यः सायुज्यकाम्ययेत्य-
स्य व्याख्याने, ब्रह्मविदामोति परमित्यत्र यत् सायुज्यं मुख्यतया

निरूपितं तत्कामनायां कृष्ण एव सेव्य इत्यनेन मर्यादामार्गीयसा-
युज्याद्भेदं निरूप्यालौकिकसामर्थ्यरूपतैव प्रदर्शिता । एतच्चानन्दमया-
ऽधिकरणभाष्ये स्पष्टतममुपलभ्यत इति ततोऽवधेयम् । सेवाफल-
ग्रन्थव्याख्याने, अलौकिकसामर्थ्यं सायुज्यं सेवोपयोगिदेहो धैकुण्ठा-
दिष्वित्यनेन यत् फलत्रयमुक्तं, तत्रालौकिकसामर्थ्यं पुष्टिमार्गीयाणां
फलम् । शिष्टं फलद्वयं तु मर्यादाभक्तानामिति ज्ञेयम् । मूलेऽपि,
यादृशी सेवना प्रोक्तेत्यत्र सेवनाशब्देन मर्यादासेवा पुष्टिसेवा चो-
क्तेति योद्धव्यम् । विवृतौ फलत्रयं सेवाद्वयस्योक्तम् । तत्र प्रथमं
पुष्टिसेवायाः, शिष्टं फलद्वयं मर्यादासेवाया इति विवेकः । अत एव
सायुज्यं सेवोपयोगिदेहप्राप्तिश्चान्यत्रापि मर्यादाभक्तस्योक्ता । देह-
भावे दृष्टे तु स्याद् भक्तानां कृष्णदासता * सायुज्यं चान्यथा तस्मिन्
गङ्गातीरे न संशयः, इति नवमस्कन्धनिबन्धे । तद्विरोधादत्रापि
तत्फलद्वयं मर्यादाभक्तस्यैवेति निश्चयः ॥

विद्यायाः पञ्चपर्वमध्ये या भक्तिरुक्ता सा मर्यादिक्येवेति । यया
विद्वान् हरिं विशेदितिनिबन्धात् । क्वाचिन्मर्यादिक्यां भक्तौ प्रेम-
शब्दव्यवहारो दृश्यते, तत्र भगवति मोचकत्वबुद्ध्या प्रेमास्तीति तत्
सोपाधि प्रेम, न तु पुष्टिमार्गीयाणामिव निरुपाधिकम् । तदुक्तं
तृतीयाध्याये, गतेरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोध इति तत्त्वसूत्रीय-
भाष्ये । मर्यादापुष्टिभेदेनाङ्गीकारे धैलक्षण्यादाद्यायामङ्गीकृतानां
मुमुक्षुष्वैव श्रवणादौ प्रवृत्तिस्तदावृत्त्येनैव भगवति प्रेमाऽपि, न तु
निरुपाधिरिति । आसन् यस्य हरेर्वापि सेवयेत्यस्य व्याख्याने, सा
युज्यग्रहभाषौ हरिसेवयैव भवतो, नान्यसेवयेत्यत्रापि सेवा मा-
र्यादिकीति ज्ञेयम् । अत एव मर्यादास्थानामेव सायुज्यं फलम् ।
पुष्टिस्थास्तु दीयमानं न गृह्णन्ति विना भस्सेधनं जना इत्यादि-
वाक्येभ्यो, नाद्रियन्ते सायुज्यान्तमुक्तिम् । एतच्च, वीक्ष्याऽलकावृत-
मुखमित्यस्य सुबोधिण्यां स्पष्टम् । तत्र हि प्रथमं सारूप्यं सालोक्यं
सामीप्यं सायुज्यमिति मोक्षभेदा इत्युक्त्वाग्रेऽलकादिस्वरूपं त-
त्फलं च व्याख्याय, हसितावलोकमित्यस्य व्याख्याने, ब्रह्मानन्दे
प्रविष्टानां न भक्तिविलास इत्यारभ्य, अनुभवरसो हि भिन्नतया
स्थितौ भवतीत्यन्तेन सायुज्यं नाकाङ्क्षितमित्युपपादितम् । अतः
सायुज्यं प्राप्तानां, सायुज्ये तु रसाधिक्यं भेदेनानुभवात् सदेति

वाक्याद्भवन्नपि परमानन्दानुभवः स्वस्वरूपेणैव, न त्वलौकिकसामर्थ्यं प्राप्तानामिव सर्वेन्द्रियैरात्मना च । ब्रह्मानन्दे प्रविष्टानामात्मनैव सुखप्रमेतिनिबन्धात् । अतः सायुज्यं स्वरूपान्तःपातः, स नापेक्षितः पुष्टिभक्तानां, किन्तु नित्यलीलान्तःपात एवेति सुधीभिर्विभावनीयम् ॥

एतद्भक्त्यधिकारो विशेषानुग्रहसाध्यः । यदा यस्यानुगृह्णाति भगवानात्मभावितः * स जहाति मतिं लोके वेदे च परिनिष्ठिताम् इति वाक्यात् ॥

एतद्भक्तिप्रवर्तका ग्रजभक्ता एव । भगवत्युत्तमश्लोके भवतीभिरनुत्तमा । भक्तिः प्रवर्तिता दिष्ट्या मुनीनामपि दुर्लभेति वाक्यात् । व्याख्यातं च श्रीमदाचार्यैः । एतेन शास्त्रप्रसिद्धायां भक्तौ दानादिसाधनानि भूयन्ते । अस्यां तु प्रसिद्धमावात् साधनमपि न पश्याम इति भावः सूचित इति । अतः सर्वोत्तमेयं पुष्टिभक्तिरिति भाग्यवन्निर्णयम् ॥

इति श्रीमद्भोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानुचर-
सेवकेन लालुभट्टोपनामवालकृष्णेन कृते प्रमेयरत्नार्णवे
पुष्टिभक्त्यधिकारविवेकः समाप्तिमगमत् ॥ ५ ॥

पुरुषोत्तमलाभे यो मुख्यहेतुतयोदितः ॥

तस्य सर्वात्मभावस्य स्वरूपमिह वर्ण्यते ॥ १ ॥

भगवद्विषयको निरुपधिस्नेहो भक्तिविशेषः सर्वात्मभावः । तथाहि । भावो नाम रतिः । रतिर्देवादिविषया भाव इत्यभिधीयत इति चाख्यातम् । आत्मनो भाव आत्मभावः । यथा आत्मन्यात्मनो भावो निरुपधिरेव । न चा रे पुत्राणां कामाय पुत्राः प्रिया भवन्तीत्यादिश्रुतेः । नृप स्यात्सैव घल्लम इत्यादियाख्याञ्च । अतो यथात्मनि शुद्धः स्नेहस्तथा भगवति कर्त्तव्य इति श्रुतितात्पर्याऽर्थः । अत एव, स त आत्मान्तर्याम्यऽमृत इत्यादिना आत्मत्वं बोधयति । तत्त्वमसीत्यत्रापि तथैवाशयः । एतच्च तत्त्वदीपे शास्त्रार्थप्रकरणे उपपादितम् । भगवता ग्रह्याणं प्रतीदमेवाभाणि । अहमात्माऽऽत्मनां धातः । प्रेष्टुः सन् प्रेयसामपि * अतो मयि रतिं कुर्याद् देहादिर्यत्कृते प्रियः, इति । अनेन भगवद्वाक्येन श्रुतावप्यात्मत्वकथनं स्नेहार्थमेवेति निर्णीयते । अतो मयि रतिं कुर्यादिति हेतुकथनपूर्वकोपदेशात् । निर्णीतं च विधिना तदुक्तं द्वितीयस्कन्धे । भगवान् ब्रह्मकात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया * तदध्यवस्यत्कृष्टस्थो रतिरात्मन्यऽतो भवेदिति । अत आत्मनो भावो भगवद्विषयोऽस्यादरेण सम्पादनीयः । तस्य सिद्धौ तिरोधाननाशे सर्वत्र पदार्थमात्रे वस्तुतोऽपि भगवद्रूपे परमानन्दरूपस्य पुरुषोत्तमस्य स्फूर्ती सर्वात्मभावो भवति । तथाच सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभाव इति फलितम् । तत्र परि ये चरन्ति इत्यस्य सुयोधिन्यां तवेति पृष्ठया त्वत्सम्यग्निधनं पदार्थं यं कञ्चन परिवरन्ति, परं सर्वात्मभावोऽपेक्ष्यते । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नाना पश्यतीति भेददर्शन एव मृत्युपराक्रमश्चवणादित्युक्तम् । एतेन सर्वात्मभावपदे सप्तमीतत्पुरुषो भगवत्स्फूर्तिरभेदेनैवावृत्तेत्यध्यवसीयते । आत्मपदेन भगवत्प्रीतिरभेदाऽवगाहिनी, न त्वधिष्ठानभेदसंसृष्टा तन्त्रान्तरवत् । यत आत्मनि जायमानो भावो ज्ञानमप्यभेदेनैव वस्तुमहिम्नोत्पद्यते । भावपदेन च चिन्तयानो हृषीकेशमपश्यत् तन्मयं जगदिति चाख्योक्ते तादृग्भगवत्स्फुरणे नातिप्रसक्तिः । द्वेषप्रयुक्ततया भावत्वाभावात् । तदेवोक्तं श्रीधरस्वामिभिः, सर्वात्मभाव एकान्तभक्तिरिति । एकान्तभक्तिर्गोचिन्दे यत् सर्वत्र तदीक्षणमितितल्लक्षणादस्मदुक्त्या सहैक्यं

ज्ञेयम् । तथा सति सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभाव इति निष्कर्षः ॥

स च मर्यादापुष्टिभेदेन द्विविधः । तत्राद्यो नवमस्कन्धेऽम्बरीप-
स्योक्तः । सर्वात्मभावं विदधन्महीमिमां तन्निष्ठविप्राऽभिहितः
शशास ह, इति । द्वितीयस्तु शुद्धपुष्टिभक्तिमार्गीयाणां यजसुन्दरीणां
दशमे निरूपितः । विप्रयोगदशायां विगाढभावेन सर्वत्र भगवत्-
स्फूर्ती सर्वात्मभावः सिद्ध्यति । एतावान् विशेषः पूर्वस्मात् । एतासां
श्रीकृष्णे शृङ्गाररससम्बन्धिभावानां बहूनां सम्भवात्तत्तद्भावसमाना-
ऽधिकरणः सर्वात्मभावो भजनानन्दानुभावेनऽत्यन्तं निपुण इति
शुद्धपुष्टिमार्गीयैस्तोष्यते । तदाह भगवान् भाष्यकारः, लिङ्गभूय-
स्थात् तद्धि यलीयस्तदपीति सूत्रे । एतेन सर्वात्मभावस्वरूपमेव
विवृतं भवति । तत्र विरहभावे अतिविगाढभावेन सर्वत्र तदेव स्फुर-
तीति, स एवाधस्तादित्यादिनोक्त्वा कदाचित् स्वस्मिन्नेव भगव-
त्स्फूर्तिरपि भवतीत्यथाहङ्कारादेश इत्यादिना तामुक्त्वा एतेषां
व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनः सर्वत्र भगवत्स्फूर्ति-
माहाथात आत्मादेश इत्यादिनेत्यादि ॥

अयं पुष्टिमार्गीयः सर्वात्मभावः शृङ्गाररसमध्यपाती । एतत्प्राप्तौ
शुद्धपुष्टिभक्तानामेवाधिकारः । भाष्ये त्वयमेव विशिष्य विवृतः ।
मर्यादामार्गीयस्तु श्रुतिस्तुतिसुबोधिन्पुक्तदिशा अम्बरीपादिभक्त-
गम्यः । उभयविधोऽप्युभयत्र परमकाष्ठापन्नभक्तिरूप इति कोविदां
विदाङ्कुर्वन्तु ॥

नच भ्रमरगीतीयस्य, सर्वात्मभावोऽधिगतो भवतीनामधोक्षज
इति श्लोकस्य विवृतौ, सर्वोऽप्यात्मनो भाव इति विवृतत्वात् पूर्वोक्तं
लक्षणमिति वाच्यम् । उद्धोक्तौ पूर्वोक्तसर्वात्मभावस्याभावात् ।
किन्तु सर्वोऽप्यात्मनोऽन्तःकरणस्य भावो भवतीनां मम ज्ञानविषयो-
ऽभूदित्यर्थात् । यद्यप्येताः पूर्वोक्तपुष्टिमार्गीयसर्वात्मभाववत्यस्तथा-
ऽप्युद्धवैः स न ज्ञातः, किन्तु तदुक्तशृङ्गाररससम्बन्धिभावमात्रं
बुद्धमिति ज्ञेयम् । मधुप कितवयन्धो मा स्पृशाङ्घ्रिं सपत्न्या
इत्यादिवाग्विलासैर्घोषभूषणसीमन्तिनीभिस्तदतिरिक्तस्यैव स्फुटी-
करणात् । नच मामेकमेव शरणमात्मानं सर्वदेहिनाम् * याहि
सर्वात्मभावेन यास्यसे ह्यकुतोभयम्, इत्यत्र सर्वात्मभावेन मां शरणं

याहीत्युक्तत्वाच्छरणसाधनीभूतस्य सर्वात्मभावस्य न पूर्वोक्तरूप-
तेतिवाच्यम् । सर्वदेहिनामात्मानं शरणं शरणभूतं मां सर्वात्मभावेन
याहीत्याभिप्रायात् । सूत्रमाप्ये, अथवेति पक्षान्तरेण अस्यैवाऽर्थस्य
आहतत्वात् । एवं सर्वात्मभावस्य पूर्वोक्तं प्रथमं महिमा, लक्षणं च
पूर्वोक्तमेवेत्यलं विस्तरेण ॥

इति श्रीमद्भोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणा-
ऽनुचरसेवकेन लालूभट्टोपनामयालङ्कर्णेन कृते प्रमेय-
रत्नार्णवे सर्वात्मभावविवेकः समाप्तः ॥ ६ ॥



अथ पुष्टिमार्गीयाणां फलं विचार्यते । तत्र प्रथमं, भगवत्युत्तम-
श्लोके भवतीभिरेनुत्तमा * भक्तिः प्रवर्त्तिता दिष्ट्या मुनीनामपि
दुर्लभा, इत्युद्धववाक्यान्मार्गप्रवर्त्तकत्वेन मुख्यत्वात्तेषां व्रजभक्तानां
फलप्रकारो लिख्यते । तत्र, निरोधोऽस्यानुशयनमात्मनः सह
शक्तिभिरिति द्वितीयस्कन्धीयशुकवाक्याच्छक्तिभिः सहितस्य भगव-
तः प्रपञ्चे क्रीडा निरोधः । आत्मशब्दस्य भगवद्वाचित्वात् । अनु-
शयनशब्देन तत्तल्लीलानुरूपा स्थितिरुच्यते, न तु निद्रा । पुरुषशब्दे
पुरि शयनं पुरुषस्योच्यते, पुरि शेते इति व्युत्पत्त्या । तत्र स्थितिरेव
शीङ्घ्रातोर्थो, न तु निद्रा । एवमिहापि । अत एव सुबोधिण्यां
निबन्धे च, निरोधोऽस्यानुशयनं प्रपञ्चे क्रीडनं हरेः * शक्तिभि-
र्दुर्विभाव्याभिः कृष्णस्येति हि लक्षणम्, इत्युक्तम् ॥

सा भगवतो निरोधरूपा लीला त्रिविधा । निरोध्यभक्तानां
तामसराजससात्त्विकभेदेन त्रिविधत्वात् तत्तन्मनोरोधकतायै क्रिय-
माणा लोकानुसारिणी त्रिविधा भवति।स्वभावस्यान्यथा भावो न वै
शक्यः कथञ्चन * अतस्त्रिविधजीवेषु त्रिविधा भगवत्कृतिरितिसुबो-
धिण्याम् । तया त्रिविधलीलया क्रियमाणा भक्तानां प्रपञ्चविस्मृति-
पूर्विका भगवदासक्तिः । सापि निरोधशब्दवाच्या । नितरां रोधो नि-
रोध इति व्युत्पत्तेः । रोधः कस्येत्यपेक्षायां भक्तानामिति पूर्वस्कन्ध-
सङ्गत्या लभ्यते । अपादानापेक्षायां प्रपञ्चो ग्राह्यः । तथा सति प्रप-
ञ्चाद्रोध इति सिद्धम् । भक्ताः पूर्वत्र निर्दिष्टास्ते रोद्धव्या विमुक्तये *
इति नियन्धात् । हरिणा ये विनिर्मुक्तास्ते भग्ना भवसागरे *
ये निरुद्धास्त एवात्र मोदमायान्त्यहर्निशम्, इति निरोधलक्षण-
ग्रन्थाच्च । प्रपञ्चाद्रोधेऽपि, कर्मेन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा
स्मरन् * इन्द्रियार्थान् विमूढात्मा मिथ्याचारः स उच्यते, इति
न्यायेन प्रपञ्चस्मरणं चेन्न भगवल्लीलानुभवे मुख्योऽधिकारः स्यादतः
प्रपञ्चविस्मरणमपेक्षितम् । तदुपसर्गेण लभ्यते । नितरां रोधो नि-
रोध इति, प्रपञ्चास्फूर्तिरिति यावत् । कस्मिन् निरोध इत्यपेक्षायां
भगवति निरोध इति । कृष्णे निरुद्धकरणा भक्ता मुक्ता भवन्ति हीति
नियन्धात् । स हि परमद्व्युत्पादकलीलाजन्यत्वेन परमसुखरूप-
त्वादासक्तिरूपः । अन्यथा निग्रहमात्रं स्यात् । तत्तु न सुखकरम् ।
मनोनिग्रहकार्यता इति याक्यात् । प्रपञ्चविस्मृतावेव भगवत्सुखा-

ऽनुभवादासक्तिरूपत्वं सिद्ध्यति निरोधस्य । अतः प्रपञ्चविस्मृति-
पूर्विका भगवदासक्तिर्निरोधपदवाच्येति । इति नन्वादयो गोपाः कृष्ण-
रामकथां मुदा । कुर्वन्तो रममाणाश्च नाविन्दन् भववेदनाम् ॥
शय्यासनाटनालापस्नानक्रीडाशनादिषु * न विदुः सन्तमात्मानं
वृष्णयः कृष्णचेतस इत्यादौ तथैव निरूपितत्वात् । तथाच प्रपञ्च-
विस्मृतिपूर्वकभगवदासक्तिसम्पादिका प्रपञ्चाधिकराणिका भगव-
ल्लीला निरोधपदवाच्या । सेयं भगवद्धर्मः । तादृशललीलाजन्या
प्रपञ्चविस्मृतिपूर्विका भगवदासक्तिर्निरोधपदवाच्या, सा जीवधर्मः॥

तदुभयं दशमस्कन्धे प्रतिपाद्यते । समुदायो जन्मवाची क्रीडा-
युक्तस्य वै हरेः * प्रपञ्चविस्मृतिः सक्तिर्मक्तानां चाऽपि योगत इति
नियन्धात् । तत्र प्रथमं तामसप्रकरणम् । व्रजस्थानां तामसत्वं
त्रिविधम्— अचिहितभक्तिरसानुभयसाधनरूपं पारिभाषिकमेकम् १ ।
धर्मविशेषरूपं द्वितीयम् २ । भगवन्मायाकृतं तृतीयं ३ च ॥

तत्रायं तु—स्वमनोरथानुकूललोकसदृशभगवल्लीलाशचिन्त-
याह्यदर्शनैकाभिलाषत्वस्ववियोसहिष्णुत्यादिरूपम् । तामसा हि
दृढप्रधानास्तेषां यन्नाग्रहः पतति स न गच्छति, ज्ञानरहिता मुग्धाश्च
भवन्ति । ज्ञानराहित्यादेव लोकवेदोलङ्घनं कुर्वन्ति । व्रजस्था अपि
भगवति परमाग्रहवन्तो लीलानुपयुक्तज्ञानशून्याः । एवं मध्वर्थाज्ज्ञात-
लोकवेदस्थानामिति * वाक्यान्भगवदर्थं लोकवेदोलङ्घनशीलाश्चेत्ये-
तावद्धर्मसाम्येन तामसत्वमुच्यते, परोक्षवादाय । परोक्षप्रिया इव
हि देवा इति श्रुतेः । परोक्षं मम च प्रियमिति भगवद्वाक्याच्च । इदं
तामसत्वं तामसप्रकरणे सर्वेषु भक्तेष्वनुगतम् । द्वितीयं तु यत्र
यत्रोद्गच्छति तत्र तत्र तादृशकार्यं करोति । यथा शरदुदाशये
साधुजातसत्त्वरसिजोदरश्रीमुपा दृशा * सुरतनाथे तुल्यदासिका
धरद् निम्नतो नेद किं वधः, इत्यादिवाक्यानि । इदं तामसत्वं भाव-
विशेषरूपम् । एवं राजसत्वसात्त्विकत्वे अपि भावविशेषरूपे एव ।
अत एव तामसप्रकरणस्थाया एव कस्याश्चिद्राजसीत्वम्, अन्यस्याः
सात्त्विकीत्वं कस्याश्चिन्निर्गुणात्वमुच्यते । अतो ज्ञायते इदं तामस-
त्वादिकं भावविशेष एव । अत एव मधुप कितवदन्धो इत्यादौ
एतस्य तामसत्वस्यानुवृत्ती राजसप्रकरणेऽपि दृश्यते । तृतीयं तु

भगवन्मायाकार्यम् । मायात्र लीलास्पृष्टस्थजीवसम्बन्धिनी श्रेया ।
 न वद्व्राथेऽपवर्गे मे मोहितौ मम मायया * इत्यत्र, इयं विशेष-
 मायेत्यादिना सुबोधिन्यामतिरिक्तायाः प्रदर्शितत्वात् । वैष्णवी व्य-
 तनोन्मायामित्यत्र मूले वैष्णवीपदाश्च । अतः सा पशुपुत्रगृहाद्यासक्तिं
 जनयति । तत्कार्यं ब्रजस्थेषु प्रतीयते । अह्वपापृतं निशि शयान-
 मतिश्रमेणेति * वाक्यात् । कचिद् भगवद्विस्मृतिं जनयति । नैवाः
 ऽशृणोद्वै रुदितं सुतस्य सेतिवाक्यात् । अतृप्तमुत्सृज्य जवेन सा यया-
 चित्तिवाक्याच्च । कचिन्मायिकधर्माणं भगवति प्रतीतिः, मेहनादीनि
 घास्ताचित्यत्र निरूपिता । यत् सम्परेतः पुनरेव बालक इत्यादि-
 वाक्यान्यपि अज्ञानमूलानि विशेषमायाकार्यभूतेन तामसत्वेन ।
 अत एतस्य दोषरूपत्वम् । इदं मायाकार्यरूपं तामसत्वं भगवान् क्रमेण
 लीलाभिर्नोदयति । अग्रे निवर्तनीयस्यापि पूर्वं स्थापनं त्वत्यन्तविरुद्ध-
 साधनवत्स्थपि ग्रन्थादिदुरापफलदानेन पुष्टिमार्गीयभगवन्महिम-
 स्थापनार्थमिति श्रेयम् । तामसप्रकरणीयलीलासमाप्ती इदं माया-
 कार्यं तामसत्वे विवृतम् । एवं तामसानां निरोधे जातेऽग्रिमकार्याः
 ऽर्थचिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकीभूतस्य आद्यतामसत्वस्य वियोगा-
 ऽसहिष्णुत्वलोकवेदोल्लङ्घनशीलत्वादिरूपस्य निवारणम् । अत एव
 निवारयामः समुपेत्य माधवं किं नोऽकरिष्यन् कुलवृद्धयान्धवा इ-
 त्युक्त्वापि न कृतवत्यः । तामसभावस्य परिहृतत्वात् । ततो राजसः
 भावः । स च, विकुर्वन् क्रियया चाधिरनिवृत्तिश्च चेतसः * शास्त्रा-
 ऽस्वास्थ्यं मनोम्रान्तरंज एतैर्निशामय इति वाक्यान्मनोविक्षेपकर्ता ।
 अत एव, भवतीनां वियोगो मे न हि सर्वात्मना कश्चित् * आत्मत्वाद्
 भक्तवदपत्त्यात् सत्यवाक्त्वात् स्थमायतः, इत्यादिसन्देशोपदिष्टात्म-
 ज्ञानम् एतासां जातम् । तेन, नास्माकं भगवद्वियोग इति युद्धम् ।
 ततस्ताः कृष्णसन्देशैर्व्यपेतविरहज्वराः * उद्धवं पूजयाञ्चक्रुर्भात्वा-
 ऽऽत्मानमधोल्लङ्घमिति वाक्यात् । पद्यमात्मत्वेन ज्ञानानन्तरमपि, द्वैष-
 मादिगोपानां कृष्णावेशात्मविफलवमिति वाक्यादुपदिष्टज्ञानं तिरो-
 भयति । रजोगुणेन विक्षेपकरणात् । तथा सति भगवद्विरहोऽस्तीति
 ज्ञानात् पुनः खेद एव । यावद्राजसभावस्तावदुपदिष्टस्फूर्ती विरहा-
 ऽभापज्ञानात् सुरुम् । उपदिष्टविस्मृतौ विरहज्ञानाद् दुःखमित्युभयं
 घर्षत इति श्रेयम् ॥

ततो राजसभावस्याऽपि निवृत्तौ सत्त्वम् उर्वरितम् । तदा सात्त्विका उच्यन्ते । तत्र हि, सत्त्वात् सञ्जायते ज्ञानमिति वाक्याद् उद्भवद्वारोपदिष्टं ज्ञानं स्थिरमभूत् । अत एव कुरुक्षेत्रप्रसङ्गे, गेहः ऋजुपामपि मनस्युदियात् सदा नः * इत्येव प्रार्थितम् । अन्यथा पुरःस्थिते भगवति व्रजे भगवदागमनं प्रार्थयेयुः । अतो भगवच्छास्त्र-प्रकारेण भगवन्मेलनं समीचीनं सार्वदिकं चेति ताभिर्बुद्धमित्य-ऽध्यवसीयते । ततः सत्त्वनिवृत्तौ निर्गुणावस्था । ततो भगवद्रूपतायां नित्यलीलाप्रवेशो मुक्तिः । मुक्तिर्हित्वाऽन्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिरिति । ततो रमणादिकमपि सर्वं पुरुषोत्तमात्मकमित्याश्रय-प्राप्तिरिति भगवदीयैर्विभावनीयम् ॥

अथाधुनिकानां पुष्टिमार्गीयाणां फलं लिख्यते ॥ तत्र श्रीम-द्भागवते द्विधा बोधोऽस्तीति ज्ञेयम् । तत्रैको वाचनिको द्वितीय आर्थिक आध्यात्मिकश्चैवाच्यः । तत्र वाचनिको हि शब्दबोध-मर्यादया जायते । द्वितीयस्तु लीलातात्पर्यादिज्ञानानन्तरं ज्ञानविशेषा-ज्जन्यते । तत्राद्यो यथा । अहं भक्तपराधीन इति नवमस्कन्धे भगव-द्वाप्यश्रवणाद् भगवान् भक्ताधीन इत्यवगत्यात्मकः । द्वितीयस्तु गोपीभिः स्तोभितोऽनृत्यद्भगवानिति वाक्यात् तादृशलीलाया-स्तात्पर्यज्ञानानन्तरं पुष्टिभक्तिपरवशत्वं भगवतो निर्धार्यते । तत्र ज्ञेयः । यथाया । योयित्सद्वायथा पुंस इति वाचनिकः । वाचं दुहितरं तन्वीं स्वयम्भूर्हरतीं मन इत्यर्थार्थिकः । एवं सर्वप्रोहाम् । सोऽयं सुबोधिनी-नियन्धादावाध्यात्मिकः पक्षस्तत्तल्लीलाप्रसङ्गे साधितोऽस्ति । एवं सति आधुनिकपुष्टिस्थानां कथं प्राप्तिरिति जिज्ञासायाम्, एवं धर्ममनुप्याणामुद्भवात्मनिवेदिनाम्, इत्यादिभिः प्रकारलाभेऽपि, मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते * स गुणान् समतीत्यैतान् ब्रह्मभूयाय कल्पत इत्यादिवाक्यैर्नैर्गुण्यावस्थानन्तरं फलप्राप्तिरित्याद्याकारकसिद्धान्तसिद्धावपि नैर्गुण्यानन्तरं फलमित्यार्थिकोऽपि सिद्धान्तः सम्पद्यते ॥

सोऽयं भागवतमूलकयोः सुबोधिनीनिबन्धयोर्वचत इति । ततो बोध-सौकर्यायोद्धृत्य लिख्यते । तत्र येषु जीवेषु भगवता पारमार्थिक-फलविशेषसाधनार्थमलौकिकाऽनुग्रहविशेषेण पुष्टिभक्तिर्विजहृषा

स्थापितास्ति ते पुष्टिमार्गीयाः । तेषां साधनैः फलं भविष्यतीति प्रकारो निर्द्धार्यते । तत्र, त्रैगुण्यं सर्व एव हीति भगवद्वाक्यात् ते मायाकार्यतामसादिगुणैर्व्याप्ताः सन्ति । यद्यपि सर्वेषु त्रयो गुणाः सन्ति, तथाऽपि, प्राधान्येन व्यपदेशा भवन्तीति न्यायेन यस्मिन् यस्य गुणस्याऽऽधिक्यं स तेन गुणेन व्यपदिश्यते । तत्र सात्त्विकानां सेवाश्रवणादिसाधनैः शीघ्रं प्रेमोत्पत्तिः । अत एवोक्तं निबन्धे । सात्त्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिणः * इति । निबन्धीयसेवा-प्रकरणे, सात्त्विकानुपदिशतीति च । अतस्ते प्रथमाधिकारिणः । शिष्टौ मध्यमहीनौ । अत एव भक्तिस्कन्धीयभक्तेषु हीनमध्यमोत्तमाः सर्वेऽपि कथिताः । पुंसामीशकथाः प्रोक्ता हरेस्त्वास्यानुवर्तिनाम् * इत्यनेन सामान्यतः सर्वेषां भक्तत्वं सूचितम् । अधुना तु कलिकाल-दोषान्मोहलोभादियुतास्तामसा राजसा बहवः सन्ति । ते हि पूर्व-स्थापितस्य पुष्टिभक्तिर्धीजस्य अनश्वरत्वेन सत्त्वाद् भगवत्परि-चर्याश्रवणादि कुर्वाणा अपि दोषप्राबल्याद् न प्रेमलक्षणां भक्तिं लभन्ते । प्रतियन्धकाभावस्य सर्वत्र कारणत्वात् । तेषाम्, आदरः परिचर्यायामित्यादिभगवदुक्तसेवाश्रवणादिसाधनैर्धीजदाढ्यं सति सेवयैव क्रमेण तमोरजःसत्त्वानि निवर्तन्ते । मां च योऽव्यभि-चारेण भक्तियोगेन सेवते इत्यादिवाक्यात् । तदेतद् गोकुलस्थानां प्रसङ्गे सूचितं च । यतस्तेषां पूर्वं तमो निवृत्तम् । पश्चाद्रजःसत्त्वे । तदुक्तं निबन्धे । इतोऽपि चेद्धरिर्गच्छेन्नीत्वा सर्वस्य तामसम् * राजसास्ते भविष्यन्ति गोकुलस्था न संशयः ॥ उभये च ततस्त्वप्रे सात्त्विकास्त्वगुणास्ततः * त्रयोऽपि सम्भविष्यन्ति मुक्ती तेषां नि-रूपणमिति ॥ इतोऽपिचेदित्यादि । ननु तामसप्रकरणीयलीलासमाप्ति-पर्यन्तगोकुलस्थानांतामसत्वं स्थितमेव पश्चाद्भगवन्मथुरागमना-ऽनन्तरं लीलानां यावत्तस्तिरोभावाच्छास्त्रीयसाधनानां च गोकुलस्थे ऽभावात् कथं तामसभावनिवृत्तिरित्याशङ्क्य तन्निवृत्तिप्रकारमाहुः । इतोऽपिचेदित्यादिना।अयमर्थः।यद्यपीहभक्तिशास्त्रीयमयार्दाविचारे ॥ तामसत्यनिवृत्तौ न किञ्चित् कारणम् । कारणमाद्येऽपि यदि फायोत्पत्तिस्तदा सर्वमर्यादोच्छेदः स्यात् । तथापि हरिश्चेत्तामसत्वं स्वयं गृहीत्या गच्छेत् तदा शास्त्रीयमर्यादाया दुर्बलत्वात् तामसत्वं गच्छतयेव । अतः प्रमेयबलस्यैव मुप्यत्वं, न प्रमाणबलस्येति।प्रमेय-

बलेन राजसास्ते भाविष्यन्ति । अस्मिन्नर्थे संशयो नास्ति । अतो न न कश्चिद्विरोधः । न वा मर्यादाभङ्गः । प्रमाणबलविचारे तथात्वेऽपि प्रमेयबलविचारेण समाधानादिति कारिकार्थः फलितः । यद्यपि लीलासृष्टिस्थभक्तास्तु, यो नन्दः परमानन्दो यशोदा मुक्तिरूपिणी* गोप्यो गावः ऋचस्तस्य, इत्यादिभिः कृष्णोपनिषत्स्वतिदलाधितस्वरूपाः प्रापञ्चिकविलक्षणास्तथाऽप्यंशविशेषे दृष्टान्तीकरणान्न दोषः । नच पुष्टिभक्तेर्निगुणत्वात्तद्वतो राजसत्त्वं तामसत्त्वं च न सम्भवतीति वाच्यम् । धृत्रे तामसत्वदर्शनात् । रजस्तमःस्वभावस्य ब्रह्मन् धृत्रस्य पाप्मन इति वाक्यात् । अजातपक्षा इव मातरं पृगा इत्यादिवाक्यैर्धृत्रस्य पुष्टिभक्तत्वनिर्द्धारात् । अतो भक्तेर्निगुणत्वेऽपि भक्तानां सगुणत्वमस्त्येव । अभिसन्धाय यद्विसामित्यादिवाक्यैस्तादृक्कामजन्याया एव भक्तेः सगुणत्वं, न त्वस्याः॥ अत इयं भक्तिर्निगुणैव । भक्तानां तु त्रैविध्यं वर्तत एव ॥

अत आधुनिकानां पुष्टिभक्तानां साधनसापेक्षत्वादादित आरभ्य सेवाध्वयणाऽऽदिप्रकारस्तामसादिगुणनिवृत्तिप्रकार आध्यात्मिकरीत्या निरूप्यते । तथाहि । यथा लीलासृष्टौ तामसप्रकरणारम्भे प्रथमाध्याये भगवदाधिर्भाषोत्सवस्तथेहापि साधकस्य श्रीमूर्त्तेराविर्भाषोत्सवः । अत एव निबन्धे 'सेवाप्रकरणे, एनमुद्धरिष्यामीति तदा मृदादेः प्रादुर्भूत इत्युक्तम् । मूर्त्तिरूपेण प्रभोराधिर्भाष एव अङ्गीकृतस्तथा यत्र । यथा, नेह स्थेयं बहुतिथं सन्त्युत्पाताश्च गोकुल इत्यनेन प्रादुर्भूतभगवत्सुखानुभवप्रतिबन्धकज्ञाने वसुदेवस्य कारणता एवमत्रापि गुरोः सकाशाद् भक्तिमार्गप्रतिबन्धकज्ञानम् । ततः पूतनामरणं, सा चाऽविद्यारूपा । अविद्या पूतना नष्टा इति वाक्यात् । नच पूतनार्चकादीनामविद्यावद्भाविरूपत्वे मानाभाव इति वाच्यम् । लोभक्रोधादयो दैत्या इति कृष्णोपनिषत्सु सर्वेषां दैत्यानां परिदृश्यमानस्वरूपातिरिक्तलोभादिरूपत्वेन प्रतिपादनात् । लोभक्रोधादयो दैत्या इत्यत्रादिशब्देन सर्वेषां संग्रहात् । एतदुपनिषन्मूलिकैव धेनुकादौ देहाध्यासत्वाद्युक्तिः सुबोधिण्यामिति ज्ञेयम् । एवं सति तत्र अविद्यारूपा पूतना नाशिता तथेहापि भगवद्बहिर्मुखत्वसम्पादिका अविद्या सेव्यमानेन प्रभुणा नाश्यते । सकृदिष्ट्वाऽऽदिपुरुषमिति वाक्यात् । तत्र यथा वसुदेवमुखादुत्पातश्रवणे,

तन्निवृत्त्यर्थं धीनन्देन, हरिं जगाम शरणमिति वाक्याच्छरणागमनं कृतं तथेह साधकेन गुरुद्वारा भक्तिमार्गप्रतिबन्धकानि श्रुत्वा तन्निवृत्तये हरिशरणागमनं कार्यम् । तदुक्तं निबन्धे—

आद्ये तु भगवन्मार्गे बाधकानि बहूनि हि ।

द्वितीये तदभावो हि हरिणैव भवेदिति ॥

तत्र यथा पूर्वं सञ्चितस्वासाक्तिविषयीभूतभगवदनुपयुक्तगृहरूप-
शकटस्य भक्तिरूपचरणेन उत्क्षेपणमेवं साधकस्याऽपि भगवद-
नुपयुक्तयस्तुसम्बन्धो निवर्तते । तृणावर्तो भगवत्साक्षात्कारप्रति-
बन्धरूपो रजोगुणात्मा हतः । एवमस्यापि भजनप्रतिबन्धरूपो रजो
गुणो नश्यति । ततो यथा श्रीयशोदाया विश्वरूपदर्शनेन महिम-
ज्ञापनं, तथेहापि साधकस्य सेव्यस्वरूपे स्वमादिद्वारा कश्चिदनु-
भावो ज्ञाप्यते । ततो गर्मेण एकान्ते भगवन्नामान्युक्तानि । तत्र
रूपगुणलीलाविशिष्टं निरूपितम् । बहूनि सन्ति नामानि रूपाणि
च सुतस्य ते * गुणकर्मानुरूपाणि तान्यहं वेद नो जना इत्यनेन
सन्तीति प्रयोगेण तेषां नामरूपगुणकर्मणां नित्यत्वं बोधितम् ॥

तथाच सिद्धमेतत् । साधकेन भगवदीयमुखाद् गुणली ला-
घिशिष्टानां नाम्नां दुःसङ्गवर्जनपूर्वकं स्वरूपं श्रुत्वा तत्तल्लीलासंयुत-
स्वरूपगुणस्मरणपूर्वकं तन्नाम ग्राह्यम् । यथा गोवर्द्धनोद्धरणधीर
इति नामग्रहणे गोवर्द्धनोद्धरणात्मकलीलाविशिष्टं वामकरकमल-
धृतगोवर्द्धनं श्रीरुष्णस्वरूपं हृद्यानेयमिति । एतच्च नामकरणप्रसङ्ग-
सुबोधिण्यां विस्तृतं श्रीमदाचार्यचरणैः ॥

ततो जानुरिङ्गणलीलायां, द्वे जानुनी सुतलं विदधमूर्त्तेरिति
वाक्याज्जानुनोः सुतलाधिदैविकत्वात् । तत्र च दैत्यानां निवासा-
ज्जानुभ्यां गमनेन सुततयेवालौकिकप्रकारेण दैत्यमर्दनमाचरित-
म् । तथेहापि सेव्यमानो भगवान् अनेकधा स्थितान् अज्ञातानपि
बहूनासुरभावान् दूरीकरोति । चौर्यादिप्रसङ्गे व्रजसुन्दरीभिर्भगव-
तो दोषेषु निवेदितेषु महिमज्ञानाभावेऽपि केवलस्नेहाद् मातृचरणै-
र्न दोषा गृहीताः । न ह्युपालब्धुमैच्छदिति वाक्यात् । एवमेव
भगवदीयो ज्ञानरहितोऽपि भजनस्वभावाच्च भगवति दोषं गृह्णा-
ति । ततो मृद्गक्षणप्रसङ्गे नाहं भक्षितवानम्वेत्यादिना सर्वसाधारण-

रीत्या प्रतीतोऽशनरूपो धर्मो माये नास्ति । भुत् खलु वै मनुष्यस्य
 भ्रातृव्य इति श्रुतेर्भक्षणकारणीभूतधुधो मनुष्याऽसाधारणधर्मत्वेन
 मय्यभावादित्युक्तं हरिणा । तथाच धुधितः सन्नाश्नाति, भक्ति-
 पूर्वकं भक्तेन दत्तमश्नात्येव । पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्र-
 यच्छति * तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मन इति वाक्यात् । अशनं
 चात्र भोगो, न तु भक्षणमात्रम् । पुष्पादीनां संग्रहात् । तथाच
 सर्वमेव वासोभूषणस्नानादि भक्त्या दत्तं, स्वीकरोति । अत इमं प्र-
 कारं बुद्ध्या नैवेद्यादि भक्त्यैव समर्पणीयमिति लभ्यते स्म । एत-
 तु मृद्भक्षणप्रसङ्गादिष्वप्यां स्फुटम् । श्रीमातृचरणानां साधारण-
 नीत्वाऽशनधर्मे प्रतीते मुखं व्यादाय विश्वरूपं प्रदर्श्य सर्वसाधारण-
 निखिलधर्माऽभावो बोधितः । अग्रे तु, यन्माययेत्यं कुमतिः स मे
 गतिरिति वाक्यात् स्नेहस्य सर्वथा तिरोधाने, वैष्णवी, व्यतनो-
 न्मायामिति वाक्याल्लीलास्थजीवनियामिकया वैष्णव्या मायया
 मोहयित्वा स्नेहं वर्द्धितवान् । एवमस्यापि सेव्यस्वरूपे लौकिक-
 भावस्फूर्त्तौ तन्निराकृतये भागवताद्यर्थविशेषस्फुरणेन महिमानं बोध-
 यति । तत्राप्यत्यन्तमहिमस्फूर्त्तौ स्नेहोपचारशैथिल्ये स्नेहिभक्त-
 सङ्गादिना स्नेहोपचारश्रद्धां द्रढयति भगवान् । ततो, द्रौणो
 वसूनां प्रवर इत्यादिप्रद्वनोत्तराभ्यां श्रीनन्दयशोदयोर्भक्तौ महापुरुष-
 कृपैव कारणमिति सिद्धान्तितम् । एवमिहापि श्रीमदाचार्यचरण-
 श्रीविठ्ठलेश्वररूपातो भक्तिर्भवतीति ज्ञेयम् । ततो मातृचरणानां
 दधिमन्थनावसरे भगवद्गुणगानं, दधिनिर्मन्थने काले स्मरन्ती
 तान्यगायतेति वाक्यात् । एवं साधकेनापि गुणगानादि कुर्वतैव
 व्यावृत्तिः कार्या । ततो दधिमण्डभाजनभेदः । शिष्यस्थनवनीतस्य
 मर्कटेभ्यो दानम् । तदुभाभ्यामिदं सिद्ध्यति—

भगवदावेशाभावदशायां भगवदितरभोगोपयोगबुद्ध्या सम्पादितान्
 पदार्थाग्राहणीकरोति भगवान् । एवं सति समर्पणीयस्य वस्तुनः
 संपादनदशामारभ्य भगवदुपयोगसमयावधि चित्तस्य कृष्णैक-
 परतैव रक्षणीयेति बोद्धव्यं साधकेन । ततः श्रित्यशोदा दाम्ना
 वद्धुं प्रवृत्ता । तथा न वद्धः । यदा खेदं दृष्टवान् भगवाँस्तदा
 कृपया भक्तवश्यतां सूचयन् वद्धोऽभूत् । तथा साधकोऽप्यनेक-
 संभृतसपर्यया न पुरुषोत्तमं वशीकर्तुं शक्नोत्यपि तु भक्त्यैव । ततो

यमलार्जुनप्रसङ्गे भगवदीयनारदसमागमेन श्रीमदरूपमहादोषजन्यः
 स्त्रोसङ्गादिनिवृत्तौ ब्रजे वृक्षदेहं प्राप्य स्थितौ नलकूबरमणिग्रीवौ
 हरिर्मांचितवान् । तत्रापि, तत्तथा साधयिष्यामि यद्गीतं तन्महा-
 ऽऽत्मनेति भक्तानुगृहीतौ मोचयिष्यामीत्युक्तवान् प्रभुः । अतो
 भक्तानां सङ्गमः सकलपुमर्थसाधक इति सिद्धम् । ततो गोपीभिः
 स्तोभितोऽनृत्यदित्यत्र भक्तिवश्यत्वं स्फुटमेव । ततो वृन्दावन-
 क्रीडा । तत्र, चारयामासतुर्वत्साश्रानाक्रीडापरिच्छदाविति वाक्याद्,
 भ्रमरचक्रसूक्ष्मदण्डकाष्ठखण्डकृत्रिमरथवादिनां कर्पणादीनि क्रीडा-
 परिच्छदानि गृहीत्वा क्रीडाति हरिः । एवं सति सेवायामपि तानि
 स्थापनीयानि । एवं तौ लोकसिद्धाभिः क्रीडाभिश्चेरतुर्वने इति
 पञ्चदशाध्याये वक्ष्यमाणत्वाच्च । यद्यदिष्टतमं लोके यच्चातिप्रिय-
 मात्मनः * तत्तन्निवेदयेन्मह्यं तदानन्त्याय कल्पत इति भगव-
 द्वाक्याच्च । विस्तृतं चैतत् सेवाकौमुद्याम् । ततो वत्सासुरवधः ।
 स हि वत्सचारणसामग्रीरूपाणां वत्सानां दोषरूपः । तस्य निवार-
 णेन वत्सा निर्दोषाः कृताः । एवमिहापि सेवोपयोगिसामग्री प्रभुणा
 शोध्यते । तत्र यथा वयस्यानां भक्तानां दोषरूपो लोभाऽनृत-
 सहितदम्भात्मको नाशितस्तथेहापि, लोभाऽनृतसहितो दम्भादि-
 दोषः सेवया नश्यति । तत्र यथा, इति नन्दादयो गोपा इति वाक्याद्
 गुणगानं प्रेम च सूचितं, तथात्र भगवदीयादिरूपगुणगानम् । एवं
 प्रमाणप्रकरणसमाप्तौ यथा तेषां प्रेमपूर्णत्वं सिद्धं तथात्र साधकस्य
 पतावत्साधनसम्पत्तौ प्रेम पूर्णमुत्पद्यते । तत्र यथा देहाध्यासरूपो
 धेनुको नाशितस्तथात्र सेवाकर्तुर्देहस्य स्वकीयत्वाध्यासो गच्छति ।
 यथा कालीयशिरांसि विषयसंसृष्टेन्द्रियरूपाणि चरणारविन्देन भक्ति-
 रूपेण विमर्च्य शोधितानि । अनुग्रहोऽयं भवता कृतो हि न इति
 वाक्यात् । तथेहापि विषयोन्मुखानोन्द्रियाणि भजनेन संशोध्यः
 भगवत्पराणि क्रियन्ते । यथा इन्द्रियदोषाभिमानिनो दायाग्नेः सका-
 शात् सर्वेषां रक्षा, तथेहापीन्द्रियदोषनियामकादासुरमायाद् भक्तस्य
 रक्षा । यथा अन्तःकरणदोषात्मप्रलम्भो हत एवमिहापि सेवां कुर्व-
 तोऽन्तःकरणदोषा निवर्त्तन्ते । यथा अज्ञानात्मा आत्मदोषो द्विती-
 यो दायाग्निरतन्निवृत्तिः कृता, तद्वदत्रापि स्वरूपाज्ञाननिवृत्तिर्भवति ।
 यथा भक्तानां भावविशेषेण गानम् अष्टादशाध्याये निरूपितं, तथा

इहापि सेवया अनवसरे भगवतः कीर्तनादिरूपं गानम् । तत इन्द्र-
यागभङ्गं कृत्वा स्वयागः कारितः । तत्र शक्रकृतोपद्रवे गोवर्धनोद्धर-
णेन प्रजो रक्षितः । तथा सति साधकैरन्याश्रयो न कर्तव्यः ॥

एवं सति केवलभगवदाश्रये यदि कश्चिदुपद्रवो भवेत्, तदा
भगवान् पालयिष्यतीति विश्वासो रक्षणीयः । एवं भगवदुक्त-
वर्णाश्रमधर्माचरणेन परोपकारादिधर्माचरणेन च वैष्णवान्नभक्षणेन
अन्याश्रयत्यागेन भगवान् सेव्यः । ततः कुमारिकाव्रतप्रसङ्गे यज्ञपत्नी-
व्रतप्रसङ्गे यथाऽऽध्यात्मिकः पक्षः सिद्धः । तदुक्तं निबन्धे—

कृष्णवाक्यं सदा कार्यं मायामोहं निवार्य हि ।

वृक्षवत् स्थितिः कार्या शुद्धाग्नेन च वर्तयेद्, इति ॥

अयमर्थः— व्रतप्रसङ्गे अग्निकुमारैर्लज्जां परित्यज्य सर्वं कृतम् ।
तेन भगवत्प्रसादोऽभूत् । अतो भगवद्वाक्यं सर्वथा कर्त्तव्यम् ।
तदत्र श्रुतिस्मृत्यादिरूपं कर्त्तव्यमिति फलितम् । मायामोहं निवार्य
वृक्षवत् स्थितिः कार्येति । मायया जातो यो मोहो ममेदमित्यज्ञाना-
ऽऽत्मकस्तं दूरीकृत्य वृक्षवत् केवलपरोपकारतया स्थेयम् । अहो एषां
वरं जन्म इत्यारभ्य, तोकमैः कामान् वितन्वत इत्यनेन परोपकृतेः
प्रभुणोपदिष्टत्वात् । शुद्धाग्नेन च वर्तयेदिति । ‘एषा वै बाधते धुञ्’
इति गोपविज्ञापितो, मां शापयत पत्नीभ्य इत्युक्त्वा यज्ञपत्नीसन्निधौ
प्रेषयित्वा ताभिरानीतेन अग्नेन गोपानां वृत्तिः सम्पादिता । ता हि
भगवदीयाः । भगवत्युत्तमश्लोके दीर्घश्रुतधृताशया इति वाक्यात् ।
अत इदमत्र लब्धम्— वैष्णवानामेवाग्रं ग्राह्यम् । तत उक्तम्,
शुद्धाग्नेन च वर्तयेदिति । ततः, एवंविधा भगवतो या वृन्दावन-
चारिणः * वर्णयन्त्यो मिथो गोप्यः क्रीडास्तन्मयतां ययुरिति वाक्या-
त् । यथा तासामासक्तिरेव साधकस्याप्येतावत्साधनसम्पत्तावाप्तिकेः
सिद्ध्यति । प्रतिबन्धकपापनाशे भगवत्प्रसादे च कियमाणायाः
श्रवणादिरूपायाः पोषो यीजभावदार्ढ्यव्यसनभावरूपो भगवति
भवति । ततो वृद्धौ क्रमेण गुणानां नाशः । लोलासृष्टिस्थानां यथा,
दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः परम् * सत्यं ज्ञानमनन्तं यद् ब्रह्म-
ज्योतिः सनातनमिति वाक्याद् व्यापिवैकुण्ठात्मकाऽक्षरब्रह्मानुभव-
स्तथा पूर्वोक्तरीत्या सेवया व्यसनसिद्धौ गुणनाशे ब्रह्मभावः ।
स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृतः * येनातिव्रज्य त्रिगणं

मन्त्रावायोपपद्यते, इति वाक्यात् । ततः फलप्रकरणे यथा सर्वात्म-
भाववतीनां तांसां भजनानन्दानुभवस्तथेह साधकस्यापि सर्वात्म-
भावोत्पत्तौ सदैव पुरुषोत्तमाविर्भावात् सेवायां भजनानन्दानुभवः
फलति । ततो, भोगेन, त्वितरे क्षपायित्वाथ सम्पद्यते इति सूत्रभाष्योक्त-
रोत्या स्थूलालिङ्गशरीरयोर्नाशे भगवल्लीलोपयोगिदेहं प्राप्य नित्य-
लीलायां प्रविशति । स एव मुक्तिपदार्थः । मुक्तिर्हित्वान्यथारूपं
स्वरूपेण व्यवस्थितिरिति लक्षणात् । तत्र च, सोऽश्नुते सर्वान् कामा-
न् सह ग्रहणा विपश्चितेति श्रुत्युक्तरोत्या पुरुषोत्तमेन सह पुरुषोत्त-
मात्मकानां पुरुषोत्तमात्मकभोगाशनमाश्रयप्राप्तिरिति निष्कर्षः ॥

निरोधलीलामुक्ताय मुक्तिस्तदनुवर्ण्यते ।

मुक्तानामश्रयः कृष्णो नान्येषामिति शास्त्रतः, इति सुबोधिण्याः ॥

इति श्रीमद्भोवर्द्धनधरश्रीवल्लभाचार्यश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानुचर-

सेवकेन लालुभट्टोपनामचालकृष्णेन कृते प्रमेय-

रत्नार्णवे पुष्टिमार्गीयफलविवेकः

समाप्तिमफाणीत ॥ ७ ॥